

بسم الله الرحمن الرحيم

## الفِطْرِيَّةُ

بِعَثَّةِ التَّجْدِيدِ الْمُقْبِلَةِ

مِنَ الْحَرَكَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ إِلَى دَعْوَةِ الْإِسْلَامِ

### مَدْخُلٌ قُرْآنِي

أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ

((بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ. فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ؟ وَمَا لَهُمْ مِّنْ نَّاصِرِينَ! فَأَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا. لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ. ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ. وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ. مُنْبِئِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ. وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ. مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعاً كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ!)) (الروم: 29-31).

### إهداء..

إلى حُمَاةِ رِسَالَاتِ الْقُرْآنِ..

السَّالِكِينَ بِهَا إِلَى اللَّهِ، تَعْبُدًا وَبَلَاغًا..

الْمُكَابِدِينَ بِهَا مَحَنَ هَذَا الزَّمَانِ!

إلى بَلَابِلِ اللَّيَالِي الْخُضْرِ..

الْمُرْتَلَّةِ خَوْفَهَا وَرَجَاءَهَا بِمَحَارِبِ السَّحَرِ!

إلى طَلَائِعِ الْخَيُْولِ الْعُثْرِ..

الْمُورِيَةِ بِسَنَابِكِهَا لَهَيْبِ الْفَتْحِ الْمُمِينِ

سَلاماً وَأَمَاناً لِلْعَالَمِينَ!

إلى أجيال الشَّبَابِ الصَّادِقِ الْمُؤْمِنِ.. ﴿الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ! وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾<sup>(1)</sup>  
إِلَيْكُمْ سَادَتِي.. أَهْدِي هَذِهِ اللَّوَعَاتِ..!

خادمكم المحب: فريد الأنصاري.

### خُطْبَةُ الْكِتَابِ

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا. من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له. وأشهد أن لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله. بلغ الرسالة، وأدى الأمانة، ونصح الأمة، وجاهد في الله حق جهاده؛ حتى أتاه اليقين.

أما بعد؛ فإن أصدق الحديث كتاب الله تعالى، وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم، وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار.  
اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَضِلَّ أَوْ أُضَلَّ، وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَزِلَّ أَوْ أُزَلَ، وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَظْلِمَ أَوْ أَظْلَمَ، وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ عَلَيَّ، وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَبْغِيَ أَوْ يَبْغَى عَلَيَّ! وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ كُلِّ بَلِيَّةٍ وَفِتْنَةٍ، ظَاهِرَةٍ أَوْ بَاطِنَةٍ، مُقْبِلَةٍ أَوْ مُدْبِرَةٍ! اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحُزَنِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَالْبَخْلِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الدَّيْنِ وَقَهْرِ الرِّجَالِ!

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ قَسْوَةِ الْقَلْبِ وَطُعْيَانِ الْقَلَمِ، وَمِنْ زَيْغِ الْبَصَرِ وَزَلَّةِ اللِّسَانِ! وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّي مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ، وَمِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ، وَمِنْ عَيْنٍ لَا تَدْمَعُ، وَمِنْ هَوًى مُطَاعٍ وَشَحٍّ مُتَّبَعٍ! وَأَعُوذُ بِكَ اللَّهُمَّ مِنْ نَفْسِي وَهَوَايَا، وَمَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ بِرُؤَايَا! نَجِّهَا اللَّهُمَّ مِنْ طُعْيَانِهِ وَطَعْوَاهَا! وَاعْصِمَهَا مِنْ فُجُورِهَا بِتَقْوَاهَا! وَأَلْهِمَهَا صِلَاحَهَا وَهُدَاهَا! أَنْتَ وَلِيُّهَا وَمَوْلَاهَا!

ثم أما بعد؛

فإن قضية هذا الكتاب راجعة إلى إثبات أمرين اثنين:

---

<sup>1</sup> الأحزاب: 39.

أولهما: إثبات أن طبيعة التدافع الحضاري بين الأمة وخصومها قد دخل مرحلة أخرى من تاريخه، مرحلة ذات اختلاف كمي ونوعي! حيث صار الرهان الغربي اليوم قائما على تدمير الفطرة الإنسانية في الأمة؛ بما يجعلها قابلة للابتلاع العوَلَمِيَّ الجديد! في دينها، وأخلاقها، وقيمها الحضارية، وفي سياستها، واقتصادها، وعمرانها، وسائر نمط عيشها على الإجمال! بما نعتقد أنه لم يمر مثله في التاريخ بهذا العمق، وبهذه الإحاطة والشمول! نعم، قد مرت على الأمة فتن أنكى وأشد! لكن بأشكال وصور جزئية. فتن مريرة - والعياذ بالله - لكنها كانت تضرب من الأمة جانبا دون جانب، وتثير قضية دون أخرى، كما وقع مراراً في التاريخ، من الابتلاء بفتن الخوف والجوع! أما اليوم فالخطب أدهى! وإن ساد الأمن نسبياً كثيراً من البلاد الإسلامية - والأمن العام نعمة من الله عظيمة! لا يحقرها إلا جاهل بالله أولاً، ثم جاهل بالواقع وبالتاريخ! - إلا أن الخطر الجديد مع ذلك من الناحية الحضارية أشد؛ لأنه يستهدف الوجود الشخصي للأمة بأكمله، ويحاول اجتثاثه من أصله! بوسائل أكثر تدميراً وأشد تغييراً! ربما كان الأسلوب العسكري منها أقل قوة وأهون تأثيراً!

نعم؛ لن يتمكن الغرب من ذلك أبداً؛ تلك عقيدتنا! وليست محن الأمة اليوم إلا بشائر في طريق العودة - إن شاء الله - إلى اعتلاء موقعها الذي جعلها الله فيه ابتداءً، موقع الشهادة على الناس! فإنما هي فتن التمهيد والابتلاء: ((أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهُ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ!)) (البقرة: 214) ((حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَنْ نَشَاءُ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ!)) (يوسف: 110) وقال سبحانه: ((يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ! هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ!)) (الصف: 8-9). وبعض أهل العلم المعاصرين يرون أن الظهور على "الدين كله" إنما يكون بعالمية الإسلام التي ستتحقق في هذا العصر!

ومن هنا تواترت المبشرات عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بظهور هذا الدين على الأرض كلها! ويكفيها من ذلك هذا الخبر النبوي الصحيح المليح، الذي يرويهِ الصحابي الجليل تميم الداري - رضي الله عنه - قال: سمعتُ رسول الله - صلى الله عليه

وسلم - يقول: ((لَيْبُلَعَنَّ هَذَا الْأَمْرُ مَا بَلَغَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ! وَلَا يَتْرُكُ اللَّهُ بَيْتَ مَدَرٍ وَلَا وَبَرَ إِلَّا أَدْخَلَهُ اللَّهُ هَذَا الدِّينَ، بَعِزٌّ عَزِيزٌ أَوْ بَذُلُّ ذَلِيلٌ، عِزًّا يُعِزُّ اللَّهُ بِهِ الْإِسْلَامَ، وَذُلًّا يُذِلُّ اللَّهُ بِهِ الْكُفْرَ!))<sup>(2)</sup> ويبدو أن العالم مهياً لهذا اليوم أكثر من أي وقت مضى! رغم ما يكتنف واقع المسلمين من محن وفتن!

لكن عبارة (حتى) التي في آية البقرة لها حُفْها! إذ لا يتحقق ما بعدها من فَرْجٍ إلا بما قبلها من ضيق وحرَج! وهي في هذا العصر فتنة شديدة ومحنة مريرة! لها دورُها ولها إِبْأُها! ظلمات من الشبهات والشهوات ذات طبيعة أخرى، تعصف بفطرة الإنسان المسلم اليوم رَغْباً ورَهْباً، بما هو فردٌ ووطنٌ وأمة! فتحطم دوحته وتمسخ هويته بشتى الوسائل الثقافية، والتعليمية، والاجتماعية، والاقتصادية، والإعلامية، والسياسية، والعسكرية... إلخ؛ لتنحط به في دَرْكٍ الْبَهْمِيَّةِ الخرساء، عبداً خسيساً لطاغوت الْعَوْلَمَةِ! ظلماتٌ لن تخرج هذه الأمة منها بسهولة! وضحاياها - كما نرى اليوم - في العالم الإسلامي كثير!

وهنا مدار المعركة! إن التحدي قائم اليوم على تحرير الإنسان المسلم - فرداً وأمةً - من أغلال الاسترقاق الْعَوْلَمِيِّ! عقيدة وثقافة واجتماعاً واقتصاداً! لقد فَقَدَ المسلم اليوم كثيراً من خصائصه الفطرية - بما هو عبد خالص لله - وكاد يصير جزءاً من منظومة الآخر الحضارية، لكن على شكل ذرة تافهة تدور على الهامش! خادماً غير مخدم، ومستهلكاً غير منتج! ومفعولاً به غير فاعل! تماماً على وزان هذا الحديث النبوي الرهيب، من قوله عليه الصلاة والسلام: ((يُوشِكُ الْأُمَمُ أَنْ تَدَاعَى عَلَيْكُمْ كَمَا تَدَاعَى الْأَكَلَةُ إِلَى قَصْعَتِهَا! فَقَالَ قَائِلٌ: وَمِنْ قِلَّةٍ نَحْنُ يَوْمَئِذٍ؟ قَالَ: بَلْ أَنْتُمْ يَوْمَئِذٍ كَثِيرٌ؛ وَلَكِنَّكُمْ غُثَاءٌ كَغُثَاءِ السَّيْلِ! وَلَيَنْزِعَنَّ اللَّهُ مِنْ صُدُورِ عَدُوِّكُمْ الْمَهَابَةَ مِنْكُمْ، وَلَيَقْذِفَنَّ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمُ الْوَهْنَ! فَقَالَ قَائِلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَا الْوَهْنُ؟ قَالَ: حُبُّ

<sup>2</sup> رواه أحمد، والحاكم، وابن منده، عن تميم الداري مرفوعاً، وقال صحيح الإسناد. كما رواه ابن حبان، والحاكم، والبيهقي، والطبراني في الكبير، كلهم عن المقداد بن الأسود. وصححه الشيخ شعيب الأرنؤوط في تعليقه على المسند، وقال: "إسناده صحيح على شرط مسلم". كما صححه الألباني في السلسلة الصحيحة.

الدُّنْيَا وَكَرَاهِيَّةُ الْمَوْتِ!))<sup>(3)</sup>. وتلك نتيجة طبيعية لمروقه عن مدار العبدية الخالصة لله، إلى شرك الأهواء والشهوات، التي ضلت به في ظلمات الوثنية العالمية الجديدة! والثانية: أن العمل الإسلامي المعاصر لن يمكنه الاستجابة لهذا التحدي الحضاري الجديد، إلا بتحديد نفسه هو أولاً؛ وذلك بالرجوع إلى فطرته هو أيضاً في الدين والدعوة؛ لأن الفطرة المسلوبة أو المخرومة، لن تُعالج أو لن تُسترجع إلا بمنهاج فطري!

ولذلك كانت ورقات هذا البحث في تقرير "الفِطْرِيَّة"، بما هي منهاجٌ في العمل الدعوي، قائم أساساً على أصول الفطرة، كما هي معروضة في القرآن الكريم والسنة النبوية. وبما هي محاولة لاستعادة دور الوحي التربوي والاجتماعي في النفس وفي المجتمع، الوحي الذي قام منهاجه الشمولي على هدف أساس، ألا وهو: تخريج نموذج "عبد الله"! الذي هو مناط كل شيء في الدين والدعوة! على ما يقتضيه "مقام العبدية" الخالصة لله، من توحيد لرب العالمين في الاعتقاد والثقافة والاجتماع والسياسة والاقتصاد، وفي سائر مجالات العمران البشري. بناء على قوله تعالى: ((بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ. فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ؟ وَمَا لَهُمْ مِّن نَّاصِرِينَ! فَاقْمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا. لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ. ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ. وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ. مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ. وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ. مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعاً كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ!)) (الروم: 29-31).

فبعيدا عن خورام الفطرية، من مضايق الجماعات والتنظيمات والأحزاب، وبعيدا عن حرج الأسماء والمصطلحات والألقاب، وما يترتب عن هذه وتلك من تصنيفات وتعقيدات؛ نعود إلى النبع الأول في ديننا ودعوتنا. نعود إلى بساطة الإسلام. نعود إلى ربيع القرآن الصافي؛ لنسمي المعاني كما سماها الله، ونصف الحقائق كما وصفها رسول الله، صلى الله عليه وسلم. فاتحين قلوبنا لروح القرآن، عسى أن نتلقى حقائقه الإيمانية، ونترقى بمنزله الربانية، في سبيل التخلق بمقام العبدية لله. فذلك هو باب النجاة الأخروي أولاً! وهو مدار الدين كل

<sup>3</sup> أخرجه أحمد، وأبو داود، وابن أبي شيبة، عن ثوبان مرفوعاً، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة، وفي الجامع الصغير.

الدين! ثم هو مفتاح الخروج بالإنسان المسلم - فرداً وأمةً - من ظلمات التيه العولي المعاصر، وتلك هي راية التحرير الكلي من استرقاقه. من حملها واعتصم بها وَصَلَ وانتصر، ومن خانها انهزم وانكسر! وكليات القرآن العظيم قاطعة بهذا المنهاج. ويكفيك منها قوله تعالى في هذا السياق ذاته: ((وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ. إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ! وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ. قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ. فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ؟)) (الأنبياء: 105-108).

فعلى هذا الأساس - بعون الله - نعرض ورقات هذا الكتاب، دون أن نحرص على الاستئثار بلقب أو التحيز إلى فئة؛ إلا ما دل عليه سبيل القرآن، وأرشد إليه منهاج النبي عليه أفضل الصلاة والسلام. متوسلين إلى ذلك - جهد المستطاع - بوسائل العلم وقواعد الشريعة. حريصين على الاستفادة من تراث الأمة في هذا المجال، بدءاً بجيل القرآن الأول، أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ومروراً بأتباعهم الأخيار، وبفقههاء الأمصار، وما وَرَّثُوهُ لهذه الأمة من مناهج في الفهم، وقواعد في الاستنباط، مما توارثوه تواتراً كلياً، واستقراءً معنوياً، عن الصحابة الكرام. ثم متبعين "قَصَصَ" الدعوة الإسلامية عبر التاريخ إلى يومنا هذا، غير هاضمين أي تجربة دعوية حقَّها، ولا منكرين لأي حركة أو طائفة فضلها. مراعين عند التنزيل للمواقف والأحكام، والتحقيق لمناطات التصورات والأفهام، خصوصَ الزمان والمكان، من الأمة والوطن والشعب والتاريخ، وما استمر من خصوص تراثه الديني والسياسي والثقافي والاجتماعي، ما لم يخالف نصاً قطعياً أو إجماعاً شرعياً. سائلين الله أن يجنبنا مواطنَ الزلل، وأن يقينا مزالق الضلالة والخطل!

وعليه، فإن كتابنا هذا الذي نقدمه اليوم لأحبتنا وقرائنا الكرام عامة، ولأهل الشأن الدعوي منهم خاصة، عبارة عن رؤية - متواضعة - في فقه الدعوة الإسلامية، تتضمن تأصيلات منهجية، نظرية وتطبيقية. وهو لذلك ينقسم - دون هذه "الخطبة" التي هي فيما ترى، والخاتمة التي تلخص نتائجه - إلى تمهيد وثلاثة فصول وملحق. وقد قسمنا الفصول إلى مباحث على حسب ما تتضمنه من قضايا.

فالتمهيد هو في بناء سبع "مقدمات منهجية" تمهد لقضايا الكتاب.

والفصل الأول صيغ بعنوان: "الفطرية مدخل إلى تأسيس القضية". وفيه مبحثان: المبحث الأول في: "بعثة التجديد" دراسة في المفهوم. والمبحث الثاني: "الفطرية نقلة نوعية: من الحركة الإسلامية إلى دعوة الإسلام". وأما الفصل الثاني فهو: "في الفطرية: القضية والمفهوم". وفيه مبحثان: المبحث الأول في: "الفطرية وقضية الدين". والمبحث الثاني: "الفطرية دراسة في الأركان والمسالك". وأما الفصل الثالث فهو في: "التجديد الفطري: معالمه المنهجية وقضاياها العمرانية". وفيه تمهيد ومبحثان. المبحث الأول: "في المعالم المنهجية للتجديد الفطري". والمبحث الثاني في: "التجديد الفطري وقضايا العمران البشري".

وأما الملحق فهو في: "برنامج الرئائفة من الكلمات إلى الرسائل". وفيه تمهيد تعريفى بالبرنامج طبيعة وغاية، ثم عرض مقرر تربوي يتكون أساسا من مجموعة من الرسائل، المستخلصة من النصوص القرآنية والبيانات النبوية، وُضِعَتْ على طريقة التراجم الفقهية لدى المُحَدِّثِينَ، مرتبة على منهاج تربوي يتدرج بصاحبه عبر مدارج التخلق بصفات الربانية؛ وذلك قصد التأهيل لممارسة العمل الدعوي.

وفي الأخير وضعنا خاتمة عامة، ترجع على ما سبق باستخلاص نتائج وخلاصات للعمل. تلك قضايا حاولنا مدارستها في هذه الورقات؛ عسى أن يقيض الله لها من يُخرج من تَبْنِهَا حَبًّا نافعا!

ولا أنسى بعد هذا أن أشكر السادة العلماء، من بعض أسياننا وإخواننا، وكذا بعض أهل الخبرة التربوية في المجال الدعوي، ممن تكرموا بقراءة فصول هذا الكتاب، كلها أو بعضها؛ فأفادونا بملاحظاتهم وتوجيهاتهم. بل إنني أذكر أن بعض فصوله كان عبارة عن عمل جماعي؛ بما نال من التصحيح والتنقيح، الذي اشتغل فيه بضعمهم بروح الفريق. فجزاهم الله عني وعن الإسلام خير الجزاء.

ذلك، وإنما الموفق من وفقه الله، ولا حول ولا قوة إلا بالله. وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى آله وصحبه وسلم تسليما.

وكتبه - بمكناسة الزيتون - عبد ربه، راجي عفوه وغفرانه، الفقير إلى رحمته ورضوانه: فريد بن الحسن الأنصاري الخزرجي السجلماسي، غفر الله له ولوالديه وللمؤمنين. وقد وافق تمام تصنيفه يوم السبت: 27 رجب: 1428هـ، الموافق ل: 2007/08/11م.

### تمهيد: في سبع مقدمات منهجية

نستعمل مصطلح "المقدمة" - خلال هذا التمهيد - بما يقارب المعنى المنطقي للكلمة، أي باعتبارها منطلقاً منهجياً، وأصلاً استدلالياً؛ لتوجيه الأدلة وبناء الحجاج. ومن هنا؛ فما من مسألة نقررها خلال هذه المقدمات السبع، إلا وهي ممهدة لقضية من القضايا المعروضة في هذا الكتاب، مما سيأتي بسطه مفصلاً خلال فصوله ومباحثه. وبيان ذلك هو كما يلي:

### المقدمة الأولى: بين يدَي هذا الزمان!

وما عسانا أن نقول عن هذا الزمان؟ وللزمان - في هذا الزمان - ألف لسان! فهل بقي شك في أن "العَوْلَمَةَ" - بوجهها الكالح - قد اكتسحت فعلاً؟ وهل بقي شك في أنه قد تم احتلال الإنسان قبل احتلال الأوطان؟ ثم من ذا يتردد بعدُ في ملاحظة التحولات العالمية؟ أليست الأرض تدور اليوم على غير طريقتها العادية؟ ألا تدخل الأمة الآن منعطفاً جديداً من تاريخ علاقاتها مع نفسها، ومع الآخر؟ ألم تكشف الصهيونية - بوجهها الأمريكي - القناع عن غطرستها؛ استخفافاً بالعرب والمسلمين، في أجراً حركة من تاريخها تجاه الأمة الإسلامية؛ استعداداً لأمر ما؟ لقد تقارب الزمان اليوم لينكشف عن شيء! والعالم يتهياً له بدول تتوحد وتتكتل، وأخرى تتمزق وتتفرق! وبرموز تقوم وأخرى تنهار! فانطلاقاً من سقوط الاتحاد السوفياتي، وسقوط سور برلين بدلالاته السيمائية العميقة، حتى أحداث الحادي عشر من شتنبر: 2001 بأمريكا، التي صُنِعَتْ لنا بـ"إخراجها"؛ كانت موجة أخرى من تاريخ التدافع الحضاري تتجمع؛ لتنتلق بأكبر عملية احتلال عسكري في القرن الخامس عشر الهجري (الحادي والعشرين الميلادي)! ويدخل الغرب العالم الإسلامي - بقيادة أمريكية - غازياً بلا قناع سياسي! فتكون العراق أكبر قنطرة للعبور إلى غزو عالمي جديد للأمة الإسلامية! بتجليات متعددة، قد تختلف مظاهرها من قطر إلى قطر؛ ولكن مآلها واحد: هو الهيمنة العولمية الحديدية على العالم الإسلامي! وههنا: تعددت الأشكال والموت واحد!

إن الغزو الغربي للعالم الإسلامي في صورته الجديدة، الحاصلة اليوم - ثقافيا وسياسيا وعسكريا - لهو صفقة قوية في وجه الأمة! ليس - فقط - من حيث هي أنظمة مُسَايِسَة مدهنة أحيانا، أو خائنة متخاذلة أحيانا، أو متواطئة أحيانا أخرى؛ ولكن أيضا من حيث هي مشاريع نهضوية فكرية، وقومية، ووطنية، بل حتى إسلامية أيضا! ولم لا؟

لقد انتهى زمن وكالة الأنظمة العربية! فالآن العدو هو الذي يشتغل، وهو الذي يقتحم البيوت وَيَعْتَقِل! وهو الذي يحاكم! وهو الذي يصادر! يلقي القبض على من يشاء كما يشاء، ومتى يشاء! فأيا مفاكر حر، أو داعية - أو ربما حتى عابر سبيل - أزعه بكلمة؛ أصدر أمره باعتقاله! ولم يعد يبالي! ولا حتى بحرج النظام العربي الذي يعيش ذلك المطلوب في حوزته وتحت سلطانه! ويلقي القبض عليه هو بنفسه، هنا أو هناك، في أي مكان من خريطة العالم الإسلامي!

إضافة إلى هذه المهلكات الخارجية، فقد أصيبت الأمة بداء التآكل الداخلي منذ عدة قرون! هذا الداء الذي تطور حتى آل إلى انهيار وجودها المعنوي؛ فوجدها العدو لقمة سائغة، وجاءت سلسلة الاستعمارات القديمة والجديدة بشتى وبلائها ومصائبها! وتلك هي ترجمة التاريخ المعاصر لحديث النبي صلى الله عليه وسلم - المذكور قبل - في الغثائية. وهو قوله عليه الصلاة والسلام: ((يُوشِكُ الْأُمَمُ أَنْ تَدَاعَى عَلَيْكُمْ كَمَا تَدَاعَى الْأَكَلَةُ إِلَى قَصْعَتِهَا! فَقَالَ قَائِلٌ: وَمِنْ قَلَّةٍ نَحْنُ يَوْمَئِذٍ؟ قَالَ: بَلْ أَنْتُمْ يَوْمَئِذٍ كَثِيرٌ؛ وَلَكِنَّكُمْ غُثَاءٌ كَغُثَاءِ السَّيْلِ! وَلَيَنْزِعَنَّ اللَّهُ مِنْ صُدُورِ عَدُوِّكُمْ الْمَهَابَةَ مِنْكُمْ، وَلَيَقْذِفَنَّ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمُ الْوَهْنَ! فَقَالَ قَائِلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَا الْوَهْنُ؟ قَالَ: حُبُّ الدُّنْيَا وَكَرَاهِيَةُ الْمَوْتِ!))<sup>(4)</sup>.

إن أزمة ضعف الوجود المعنوي للأمة، الذي صار اليوم إلى ما يشبه فقدان، إنما هو راجع إلى ما ذُكِرَ في هذا التشخيص النبوي الكريم: حب الدنيا وكرهية الموت! ومعناه فقدان الثقة بالله! وضعف الارتباط بأصول الدين إيمانا وعملا. وإنما كانت هذه الأمة يوم كانت

---

<sup>4</sup> أخرجه أحمد، وأبو داود، وابن أبي شيبة، عن ثوبان مرفوعا، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة، وفي الجامع الصغير.

بالدين. ولن تكون في يوم من الأيام إلا بالدين! وإنما المسلم إنسانٌ أخروي بالدرجة الأولى. وبهذا بنى عمرانه الدنيوي الحضاري العظيم، يوم كان حاضرا في التاريخ. وتلك هي القضية!

إن مشكلة الأمة اليوم - وهي تنزف باستمرار؛ جراء تمزقها الروحي والثقافي والسياسي - أنها لم تعد تبالي بمصدر قوتها الحقيقية، ولا تثق فيما عندها من أدوية بصيدلية الدين! ولا هي بعد ذلك تثق حتى بنفسها! مما أكسبها هزيمة نفسية أَلقت بها في أحضان العدو مِرْقاً من الأشلاء والأجزاء!

ولقد غَدَّى العدو مرضَ التآكل الداخلي عبر سنوات، ببرامج التعليم المسموم والإعلام الملعوم؛ ما بلغ بها إلى انقلاب المضادات الحيوية الطبيعية، التي خُلقت للدفاع عن الجسم، إلى مضادات داخلية للجسم نفسه! فنشأت تيارات شاذة من أبناء الأمة يحاربون الأمة! ويلعنون التاريخ الذي كان! تيارات تنصلت عن هويتها، وتبرأت من دينها، وتمردت على الله خالقها! فخانت الأمة، وخانت الدين، وخانت الوطن! وما أحسب أن شيئا كان أشد على الأمة في حربها مع عدوها من هذا الكيد العظيم! ذلك أنه رغم ضعف الرصيد الشعبي لهذه التيارات فإنها استقوت بالعدو على أوطانها وشعوبها، وتبوأَت بدعمه المباشر مواطن الصدارة والإدارة في الحكومات! ووقَّعت بأيديها سياسة التعليم والإعلام والاقتصاد؛ ففعلت في البلاد والعباد من الخراب ما لم يستطع الاستعمار المباشر أن يفعله!

فانتقلنا بذلك من الوضع الصحي السليم الموصوف في الحديث: (مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادِّهِمْ وَتَرَاحِمِهِمْ وَتَعَاطُفِهِمْ مَثَلُ الْجَسَدِ، إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ عُضْوٌ تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالسَّهَرِ وَالْحُمَّى!)<sup>(5)</sup> إلى الوضع الصحي السقيم، وضع التفرق والافتتال الداخلي، الموصوف في الحديث الآخر: (سَأَلْتُ رَبِّي ثَلَاثًا فَأَعْطَانِي اثْنَتَيْنِ وَمَنْعَنِي وَاحِدَةً! سَأَلْتُ رَبِّي أَلَّا يُهْلِكَ أُمَّتِي

---

<sup>5</sup> رواه مسلم.

بالسَّنة فأعطانيها، وسألته ألاَّ يُهلك أمتي بالغرق فأعطانيها، وسألته ألاَّ يجعل بأسهم بينهم  
فمنعنيها!)<sup>(6)</sup>.

ومحنة الأمة اليوم هي في محاولة النهوض من تحت هذا البلاء كله، بتشعباته الداخلية  
والخارجية! ولنا اليقين في أن لها من الطاقة الكامنة والحركات الذاتية، ما لو شغلته لأقلعت  
بقوة، بل لطارت في الفضاء رغم ذلك كله! وإنما الإشكال اليوم هو في التحديد الدقيق  
لمواطن أضرار التشغيل لطاقة الحياة فيها! تلك هي الأسئلة! وتلك هي التي لا تملك لها الحركة  
الإسلامية - في كثير من تجلياتها المعاصرة - إلا أجوبة مجملة!

وينتصب السؤال المرير: أين الحركات الإسلامية في العالم العربي والإسلامي إذن؟ أين نحو  
قرن من الزمان، مضى في بناء التنظيمات والجماعات؟ أين الخطط والبرامج والاستعدادات؟  
ألم يئن الأوان بعد للمراجعة، والمساءلة لحركات العمل الإسلامي هنا وهناك؟  
إلى متى ونحن متشبثون بخطط خرقها الغرب واخترقها أكثر من سبعين مرة؟ حتى أتت  
عولمة النظام العالمي الجديد على آخر ما بقي منها! فلم يعد لها غير عجيج المظاهرات،  
وصراخ المهاترات؟! إلى متى ونحن متشبثون - أحزابا وتنظيمات - بوهم (إننا قادمون!)<sup>(7)</sup>  
تماما كما تشبث النظام السابق في العراق بوهم (خُطِّطُ للسحق والتقطيع)؛ لم تلبث أن  
دكتها الدبابة الأمريكية، ولمَّا تنقطع أصداء كلماتها الرنانة في الفضائيات!

هذا زمان نهاية الجغرافيا واختفاء الحدود! نعم، ولكنه زمان انبعاث حركة التاريخ!  
واستشرافها لدورة حضارية أخرى! والصراع اليوم هو حول من يكون لها؟ أو هي لمن تكون؟  
أما قصة "نهاية التاريخ" فتلك أكذوبة من أكاذيب العولمة، وأسطورة من أساطيرها! أُنتِجَتْ  
في سياق الحرب النفسية على المستوى الفلسفي والسياسي!

الحرب الحضارية اليوم عالمية بما للكلمة من معنى! وقطار التاريخ ينطلق بقوة نحو المستقبل!

---

<sup>6</sup> رواه مسلم.

<sup>7</sup> إنما القصد نقض قولهم (إننا قادمون) من يعني بذلك تجربته التاريخية الذاتية، انطلاقا من حربه، أو  
تنظيمه وجماعته، أما دعوة الإسلام في مجموعها ومحملها فهي قادمة بإذن الله، تلك حقيقة عقدية تواترت  
النصوص بنبوءها، وأبرق الواقع الحزين بمستقبلها؛ ذكرى للمستبصرين.

والعولمة في نهاية المطاف حصان! والحصان لمن يركبه! وإننا على يقين من أن الدعوة الإسلامية اليوم إذا هي دخلت هذه المعركة بشروطها الإيمانية، وبتميزها الحضاري، وهويتها الإسلامية الصافية؛ فإنها بإذن الله تُنتج عولمتها الإيمانية عُمراناً حضارياً جديداً، وأمناً وسلاماً للعالمين، كل العالمين! وإن الفرس التي تقاتل اليوم في صف العدو، يمكن أن تقاتل هي نفسها غداً في صف الإيمان! وإنما القضية هي في الفارس من هو؟! وما طبيعة الروح التي تسكنه؟! فأين الحركات الإسلامية من هذا كله؟ بل أين هي من الإسلام بما هو مُبَشِّرَاتٌ نصية ومنهجية بعالمية هذا الدين، وظهوره على العالمين؟ وإلى أي حد هي فعلاً **تجتهد** - فكراً وعملاً - من داخل بنية النص الشرعي، ومنظومته الاستدلالية؛ لتجديد مفاهيمه وقيمه في المجتمع؟ أين هي الاستراتيجيات الدعوية والإصلاحية؟ وأين موازين نقدها وتمحيصها في هذا الإطار العالمي الجديد؟

أليس قد آن الأوان فعلاً لتجديد النظر في الأساليب التربوية، والمنهجيات الدعوية؟ في زمن لم تعد فيه ظلال الحكومات كما كانت، ولا مظاهر العدوان كما كانت؟ وصار العدو - عن كثب - يراقب برامج التعليم، وخطب المساجد، والعلاقات الزوجية، ويحصي مدارس القرآن، والمعاهد الدينية، ونسب الولادات؟ أليس قد آن الأوان لبعثة جديدة؟ بتحدد أول ما بتحدد هذه (الحركات الإسلامية) نفسها! التي لم تعد قادرة على إعطاء ما لا تملك؟ إلى متى ونحن صامتون؟ مترددون في وضع الإصبع على مواطن آلامنا وأدوائنا؟ وقد امتدت يد "الآخر" إليها قبل يدنا؛ لتعالجها - ولكن مع الأسف - بدوائه لا بدوائنا وبطريقته، لا بطريقتنا!

إن الوقت الذي نعيشه اليوم قد تضايق وتقارب؛ حتى لم يبق منه - لفوات الواجب - إلا وقت الضرورة! فمن ذا يحاول منا أن ينتقل من الشكل إلى الجوهر، في "بعثة التجديد المقبلة"؟ ومن ذا يبادر للإسهام في تسجيل خطوة الانتقال التاريخي الكبير؟ مع منعطف العولمة المظلم؛ من "الحركة الإسلامية" إلى "دعوة الإسلام"؟

**المقدمة الثانية: بين يدي هذا المشروع!**

**من "الحركة" إلى "الدعوة"**

وعليه؛ فهذه لبنة جديدة في البناء الدعوي الذي نشغل به، ترمي إلى الإسهام في العودة بالعمل الإسلامي إلى فطرته، وأصل طبيعته. ولذلك وسنما الكتاب بمصطلح "الفطرية". وهي سيماء دالة على المقصود منه ابتداءً وانتهاءً. أخذنا من كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم. متحذرين لذلك منطلقاً من قوله تعالى: ((بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِّن نَّاصِرِينَ. فَأَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا. لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ. ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ. وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ. مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ. وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ. مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعاً كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ.)) (الروم: 29-31).

ولأن الفطرة راجعة - على الإجمال - إلى الطبيعة الأولى، وإلى الهيئة الأصلية التي كانت للأشياء قبل خضوعها للتغيير والتبديل، فإن الحاجة ملحة اليوم على العودة بالعمل الإسلامي إلى ذلك أيضاً.

لقد أتى على العمل الإسلامي حين من الدهر وجد نفسه فيه يدور في حلقة مفرغة! بسبب الأزمة الحاصلة في تصوره ومنهاجه! وإن للقاموس الاصطلاحي والجهاز المفهومي الذي يشتغل به لدلالة على طبيعة تلك الأزمة، مما يمكن تشخيصه بالتحليل لأبرز مصطلح يتسم به. وعلى رأس ذلك مصطلح (الحركة) نفسه! الذي يحمل ما يحمل من الخلفيات غير الإسلامية؛ مما كان له الأثر البالغ على توجهات التنظيمات الإسلامية المعاصرة، وعلى ميزان أولوياتها. والألفاظ ليست بريئة من الخلفيات الحضارية والمذهبية، ولا استعملها بالأمر الهين في أمور الثقافات والعلوم عموماً، وفي أمور الدين بصفة خاصة! وقد أرشد الله الصحابة إلى التحري فيما يخاطبون به رسوله - عليه الصلاة والسلام - من الألفاظ والعبارات؛ لما للاشتراك اللغوي الحاصل في بعضها بين الخير وبين الشر؛ رفعا لكل تلبس وتدليس يقع من المنافقين! فقال تعالى: ((يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ!)) (البقرة: 104).

وإنما فطرة العمل الإسلامي أنه "دعوة"، لا "حركة". وبين هذا وذاك فرق كبير! فمصطلح "الدعوة" لفظ قرآني أصيل، ومصطلح "الحركة" لفظ سياسي دخيل! ولذلك ما له من آثار كبيرة على مستوى المنهاج والتصور للعمل الإسلامي كما ستري بحول الله. وإنما سمي الله -

جل وعلا - فعل تجديد الدين ووظيفة "الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر" - في كتابه وسنة نبیه - "دعوة". وما كان ينبغي العدول عما سمي الله به مفاهيم الدين، إلى غيره من عبارات الْمُحَدِّثِينَ! لأنه سبحانه أدرى بمراده من دينه. قال تعالى: ((وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ!)) (فصلت: 33). وخاطب رسوله - صلى الله عليه وسلم - في هذا الشأن فقال له: ((قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ)) (يوسف: 108). وقال له أيضا: ((ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ)) (النحل: 125).

وخاطب سبحانه هذه الأمة فقال: ((وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ. وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ هُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ!)) (آل عمران: 104-105) وقال سبحانه: ((وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ)) (يونس: 25) وقال أيضا: ((وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ)) (الحديد: 8). ومثله أيضا: ((وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ!)) (البقرة: 221). وغير هذا وذاك في القرآن كثير.

و"الدعوة" هو عين المصطلح المستعمل في البيانات النبوية باطراد تام، وكيفيك منها قوله صلى الله عليه وسلم: ((مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أُجُورٍ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئًا. وَمَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ آثَامٍ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ آثَامِهِمْ شَيْئًا.))<sup>(8)</sup>

ثم ما استعمل السلف الصالح - بعد ذلك - غير مصطلح (دعوة الإسلام)، وهو التركيب الاصطلاحي المستعمل عند أهل الحديث كما في صحيح مسلم وغيره<sup>(9)</sup>، وكذا عند كُتَّابِ السيرة عموما، وعند علماء الفقه، خاصة في أبواب الجهاد والأمر بالمعروف

<sup>8</sup> رواه مسلم.

<sup>9</sup> صحيح مسلم: (كتاب الجهاد والسير. باب جواز الإغارة على الكفار الذين بلغتهم دعوة الإسلام..)

والنهى عن المنكر، وسائر ضروب الإصلاح، سواء في دار الإسلام أو في دار الحرب، أو دار العهد. وهذه النصوص وغيرها دالة على أنه مصطلح عام في معنى تبليغ دعوة التوحيد، وأصل الدين الكلي، الذي هو مسمى "الإسلام"، وإيصاله لمن لم يبلغه أصلاً من الكفار. كما أنه مستعمل عندهم في الدلالة على الإصلاح الداخلي، والتجديد الديني لما انخرق من مفاهيم الدين وأحكامه في المجتمع الإسلامي أصالةً.

فتبين إذن أن مصطلح "الدعوة" جامع لكل المعاني المشروعة، التي يعبر عنها اليوم بمصطلح "الحركة"، كما أنه مانع من دخول كل الإحالات المنحرفة والدلالات المختلة، التي قد تتسرب إلى العمل الإسلامي مع التعبير الدخيل! إضافة إلى تميزه وتفرد به بالمقاصد التعبديّة التي يَفْضُرُ عنها لفظ "الحركة" ويضيق!

ونحسب أن مصطلح "الدعوة" قد ناله من التحريف المفهومي والتجزئ الدلالي؛ بحيث جعله مقصوراً لدى كثير من المستعملين له اليوم، في الحقل الإسلامي الإصلاحي، على معنى "الوعظ" بمفهومه الخطابي ليس إلا! وهذه أزمة كثير من "الإسلاميين" إزاء المصطلحات القرآنية الرائجة في التداول الإسلامي المعاصر. ونحسب أن من مهام "الفطرية" إعادة الاعتبار لألفاظ القرآن الكريم، وللمصطلحات الشرعية عموماً؛ بتجديد استعمالها بمفاهيمها الأصلية، كما هي في الكتاب والسنة، لا كما هي جارية على ألسنة الناس! وكذا مواجهة القصف الإعلامي للعالم الإسلامي، الذي يرمي الأمة صباح مساء بالمصطلحات الإيديولوجية، المصنوعة في المختبرات الصهيونية! والصمود أمام زحفه الثقافي الشامل؛ وذلك بالعض على "كلمات الله" بالنواجذ، والتشبث بألفاظ القرآن الكريم، وبمفاهيمها الربانية ودلالاتها الإيمانية. ونحن نعلم أن دون ذلك ما دونه من المجاهدة بالقرآن، لفظاً ودلالة: ((فَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا!)) (الفرقان: 52).

إن مصطلح "الدعوة" هو التعبير الإلهي المنزل وحيّاً؛ للدلالة على طبيعة الرسالة القرآنية في الأرض تأسيساً وتجديداً. بينما يبقى مصطلح "الحركة" تعبيراً وضعياً، مرتبطاً بنسبته التاريخية، وبمرجعياته المادية البشرية، التي لا روح فيها ولا رواء! وما أرى العدول عن كلمات الرحمن إلى

عبارات الإنسان، في مجال ديني تعبدى محض، إلا ضرباً من التحريف المفهومي لمقاصد القرآن!

وبيان ذلك أن مصطلح (حركة) في المجال الاجتماعي إنما هو ترجمة للفظ الأجنبي: (mouvement). وهو تعبير منحدر من أدبيات علم الاجتماع السياسي. ظهر في أوروبا في ظروف المظالم الاجتماعية والاختلالات الطبقية التي خلفتها الثورة الصناعية، خلال القرن الثامن عشر ثم التاسع عشر الميلادي. وذلك عندما تغيرت طبيعة الاقتصاد الأوروبي وحلت الآلة محل اليد العاملة، كما حلت المصانع الضخمة محل الصناعات اليدوية والنسوية المنزلية، فأحدث ذلك تغيرات بنيوية على طبيعة المجتمع الأوروبي، وتكونت تكتلات اجتماعية جديدة؛ للدفاع عن حقوقها والمطالبة بتحسين وضعيتها، كالثقافات العمالية، والحركات النسوية، ثم الحركات الطلابية، وغيرها.

ومن هنا جاء مصطلح "الحركة" دالاً بالأساس على: تيار سياسي منظم فكرياً وبشرياً، يناضل من أجل فكرة محددة؛ لتغيير وضع معين بأساليب سياسية في الغالب، لكنها قد تتطور إلى أساليب عسكرية أو ثورية دموية! كما هو شأن الحركات الماركسية مثلاً. ولذلك فقد بقي المصطلح محملاً بدلالات "مادية"، ومرجعية متأثرة إلى حد بعيد بنظرية "الصراع الطبقي"، أو "النزاع الاجتماعي" كما سماه العالم الاجتماعي الدكتور عبد الهادي خلف، في دراسته الأكاديمية: (المقاومة المدنية: مدارس العمل الجماهيري وأشكاله). يقول: ((يقوم تاريخ البشرية على مختلف أشكال النزاع بين المجتمعات البشرية، وضمن كل منها. فالنزاع بمعناه الاجتماعي العام: القابِلُ التي يلد التاريخ على يدها ويتقدم!))<sup>10</sup> حيث ((يتجه كل مجتمع بشري حال نشأته إلى الانقسام إلى مجموعات، تتفاوت قدراتها على الوصول إلى الموارد المتاحة لذلك المجتمع والاستفادة منها، بيد أن الأشكال البسيطة لذلك التفاوت الأولي سرعان ما تصبح أشكالاً معقدة ومتشعبة المصادر والتأثيرات، كلما تطور ذلك المجتمع وبرزت مؤسساته، وتبلورت قيمه وثقافته، وأشكال وأساليب إعادة إنتاج علاقاته الاجتماعية. فمع هذا التطور يتكرس التفاوت الاجتماعي ويتخذ أشكالاً أكثر

<sup>10</sup> المقاومة المدنية: 45

صلاية ووضوحاً!))<sup>11</sup>) ومن هنا ينشأ "النزاع" أو "الصراع" من أجل السيطرة على الموارد الاقتصادية، حيث ((تنافس فيه الفئات الاجتماعية على الاستفادة من الموارد المتاحة لمجتمعها، والاستحواذ عليها، ووسائل التحكم فيها!))<sup>12</sup>)

وما مفهوم "الحركات الاجتماعية" على حد تعبير "تشارلز تلي" "Charles Tilly" "سوى: ((سلسلة من التفاعلات بين أصحاب السلطة وأشخاص يُنصَّبُونَ أنفسهم وباقتدار، كمتحدثين عن قاعدة شعبية تفتقد للتمثيل النيابي الرسمي. وفي هذا الإطار يقوم هؤلاء الأشخاص بتقديم مطالب على الملأ من أجل التغيير، سواء في توزيع أو في ممارسة السلطة، وتدعيم هذه المطالب بمظاهرات عامة للتأييد!))<sup>13</sup>).

ومن هنا فإن "الحركات الجماهيرية" قد نشأت في سياق مواجهة صور شتى من الاستبداد، من مثل: "الانقلابات العسكرية"، و"الأنظمة الديكتاتورية العسكرية"، أو "الديكتاتورية المطلقة"، و"الغزو أو الاحتلال الأجنبي"، و"الظلم الاجتماعي" بشتى صورته، الذي في ظله ظهرت "الحركات النسوية"، و"حركات مقاومة الميز العنصري"، و"حركات التحرر الوطني" في البلدان المستعمرة، و"حركات مواجهة الاستغلال الطبقي" في كثير من البلدان الصناعية<sup>14</sup>). إذ ((عبر مثل هذه الحركات الجماهيرية يقدم التاريخ البشري المعاصر أمثلة بارزة على الإمكانيات الواسعة، التي يتيحها النضال الجماهيري، وخاصة حين تكون الجماهير ضعيفة، وفي مواجهة عدو مسلح، وقمعي، وقادر على البطش!))<sup>15</sup>

ف"الحركة" بهذا المفهوم إذن؛ لا تخرج عن معنى كونها "مجموعة ضغط سياسي تحمل مجموعة من المطالب"، ليس إلا! وعلى ذلك أجمعت أغلب الدراسات والبحوث التي تناولت مفهوم "الحركات الاجتماعية" بشتى ألوانها. والسبب في ذلك — كما يقول الدكتور إبراهيم

<sup>11</sup> المقاومة المدنية: 17

<sup>12</sup> المقاومة المدنية: 18

<sup>13</sup> Charles Tilly, "Social Movements as Historically Specific Clusters of Political Performances," *Berkeley Journal of Sociology* 38 (1994): 1-30.

نقلا عن: (الحركات الاجتماعية المفهوم والتاريخ) ص: 2. للباحثين: (ربيع وهبة، وجوزيف

شكلا)، بحث منشور على الموقع الإلكتروني: <http://www.hic-mena.org/homea.htm>.

<sup>14</sup> المقاومة المدنية: 48-64.

<sup>15</sup> المقاومة المدنية: 48.

اليومي غانم<sup>16</sup>) أن الحركات الاجتماعية إنما نشأت في سياق الأزمة، خاصة "أزمة الديمقراطية"، حيث ((تنشأ الحركات الاجتماعية في مواجهة الدولة؛ نتيجة تعثر الدولة في أداء دورها، وتدخل الدولة المتزايد للسيطرة على السوق، وتدعيم قوتها وتوسعها على حساب المجتمع المدني. وهو ما يتزامن عادةً مع تآكل دور الأحزاب السياسية، كمنظمات للعبئة والتمثيل الشعبي (...)) وتنشط الحركات الاجتماعية في ظل هذا العجز؛ لتقوم بمهمة تمثيل المصالح، وتقديم خطط بديلة، والدفع باتجاه التغيير من خارج النظام، ولتمثل قوة ضاغطة تفرض على الدولة تعديل سياساتها وتطوير أدائها.))<sup>17</sup>.

ذلك هو مفهوم "الحركة" في المجال الاجتماعي، كما ظهر في سياق الصيرورة الغربية الحديثة. ولا غش في أن الخلفية المادية العلمانية واضحة فيه جداً.

والغريب أن يؤكد الدكتور إبراهيم البيومي، وهو باحث إسلامي أصلاً: ((أن الحركات الدينية هي نوع من الحركات الاجتماعية، وإن كانت تتميز عن غيرها بكونها تمتلك منطلقات ومراجع كونية.))<sup>18</sup> وفي هذا الإطار يصنف الباحث (حركة الإخوان المسلمين). وههنا مناط الإشكال المصطلحي كما سنبين بعد قليل بحول الله.

ذلك أن هذه التعريفات والشروحات كلها تؤكد القصور الشديد لمصطلح "حركة" عن الدلالة الشمولية الكلية التي يتمتع بها مصطلح "الدعوة"، بما يتضمنه هذا من مصداقية ربانية، وخلفية إيمانية عقديّة، ومرجعية تربوية إصلاحية شاملة. ثم إن مصطلح "الحركة" متهم بتضخيم بعض معاني العمل الإسلامي على حساب بعض، لتضخمها عند أصحابها أصلاً من واضعي المصطلح في منظومته الغربية! وتلك حضارة أخرى وقوم آخرون! كما أنه متهم بتجويز وسائل للعمل قد لا تقبلها - كلياً أو جزئياً - أحكام الشريعة! إلا باستصلاح أو (أسلمة) كما يعبرون اليوم. مع أن أمر الدعوة دين! والدين واضحة معاملته، أصيلة وسائله. خاصة على المستوى المنهجي الكلي. وليس كل الوسائل يقال فيها إنها من قبيل الاجتهاد،

<sup>16</sup> خبير سياسي في "المركز القومي للبحوث الاجتماعية" بمصر.

<sup>17</sup> الحركات الاجتماعية، د. إبراهيم البيومي غانم. بحث للدكتور إبراهيم البيومي غانم، منشور على الموقع الإلكتروني: "إسلام أون لاين".

<sup>18</sup> "الحركات الاجتماعية: تحولات البنية وانفتاح المجال"، ص: 3.

بل منها ما هو مرتبط بثوابت الدين! لا حاجة لنا فيه إلى "أسلمة" ولا إلى استيراد أو اقتراض!

ومن هنا؛ فقد كان لتوظيف مصطلح "الحركة" من الأثر ما كان في الاختلال الجزئي أو الكلي للعمل الإسلامي، والانحراف به إلى مضايق العمل الحزبي المباشر أو غير المباشر، حيث أصبحت كبرى الحركات الإسلامية في العالم مجرد أحزاب سياسية كبرى!<sup>(19)</sup> وتبعها في ذلك من تبعها من الحركات والتنظيمات في المشرق والمغرب! حتى رسخ في ذهن الجيل أن صورة العمل الإسلامي إنما هي هذا النمط أو هذه الهياكل! فشاهت بذلك جملة من التصورات، وانقلب كثير من موازين الأولويات!

بل رسخ في ذهن الكثير أنه لا يمكن أن يعيش بالدين، ولا أن يكون من المسلمين، إلا بانتمائه إلى جماعة، أو انخراطه في تنظيم! وانحصاره داخل إسمه! لا يدور إلا بمداره، ولا يتغذى إلا بأفكاره! وقد عملت بعض الجماعات فعلا على ترويح هذا البهتان! والله يعلم أنه ما أنزل به من سلطان! بل الفكرة بهذه الصورة بدعة منكرة! وعقيدة باطلة! أعني جعل النجاة الأخروية رهينة أغلال الجماعات ومضايق التنظيمات! فمن لم يمر عبر "مباركتها" هنا، حُرِمَ النجاة هناك!

وعليه؛ فإننا لسنا نقصد بهذا التأصيل الاصطلاحي مقارنة ألفاظ، وتقليب معانٍ ودلالات، وبيان دقائق إشكالات؛ من أجل أمور لا تزيد ولا تنقص من أمر العمل الإسلامي شيئا! أو ربما قيل فيها ما يقال أحيانا في سياق الخلاف الفقهي، إذا اكتشف أنه راجع إلى مجرد اختلاف لفظ، لا إلى حقائق الأحكام ومفاهيم العلم، فيقال عندئذ: (لا مشاحة في الاصطلاح)! كلا طبعاً! فالأمر هنا مختلف تماما. إذ هو عميق الارتباط بالمفاهيم الأساسية للعمل الإسلامي والدعوي، سواء من حيث مفاهيمه، أو من حيث أحكامه، أو موازين أولوياته، وكل ما تعلق بصحة الفعل الواقع في سياقه أو بطلانه!

---

<sup>19</sup> انظر تصريح الدكتور "محمد سليم العوا" أحد قياديي جماعة الإخوان المسلمين بضرورة ترك العمل السياسي بكل مفرداته والعودة إلى العمل التربوي الشامل! (حوار مع الموقع الإلكتروني: إسلام أون لاين: الأحد. 10 يونيو: 2007).

ولذلك فالمشاحة كل المشاحة في الاصطلاح! ولو نظرت إلى أمر الله تعالى أصحاب رسول الله بمخاطبة نبيه - صلى الله عليه وسلم - بلفظ: "انظُرْنَا" بدل "رَاعِنَا"؛ لوجدت أن العبارتين مترادفتان في اللغة، ورغم ذلك ورد النهي عن أحدهما والأمر بالآخر! ولم يُقَلْ آئذ: "لا مشاحة في الاصطلاح"!

إن "الدعوة" لها مجال تداول شرعي أصيل، تحفه أحكام معينة، وأصول معينة، وآداب معينة، ونظام معين من المراتب والأولويات المقعدة شرعا، والموثقة نصا، أو المقاربة اجتهدا بقواعد العلم وموازن الشريعة. أما "الحركة" فلها مجال تداولي آخر مختلف تماما. ونقلها إلى مجال "الدعوة" لا يسلم من استصحاب مرجعيتها الغربية، ولو على المستوى النفسي! وهو أمر له ما له من الضرر على العمل الإسلامي في مفهومه، وطبيعته، وميزان أولوياته، وحتى بعض أحكامه!

ولا يعني هذا كله أيضا أننا نُجري الألفاظ على ظواهرها فحسب، بل العبرة بـ"المفاهيم"! فقد يكون من التنظيمات أشكال لم تتلقب بلفظ "حركة"، وإنما تسمت باسم: "جماعة"، أو "دعوة"، أو غيرها من الألفاظ ذات الدلالة الشرعية الأصيلة، ولكنها في الواقع حبيسة مفهوم "الحركة"، ولو لم تتسم رسميا بسيماه! وذلك حسب ما طبع تصوراتها المنهجية والعملية لمفهوم العمل الإسلامي وطبيعته!

ومن هنا نادينا بفطرية العمل الإسلامي، أي الرجوع به إلى أصل فطرته الدينية، وإلى طبيعته الشرعية، الجامعة بين البساطة والعمق. سواء على مستوى المصطلحات والمفاهيم، أو على مستوى المناهج والتصورات؛ لأن بذلك - في نظرنا - يستوي ميزانه وتستقيم أحكامه. وذلك هو موضوع كتابنا هذا.

### المقدمة الثالثة: النص الشرعي بين "الحركة الإسلامية" وبين "دعوة الإسلام"!

الفطرة هي الدين، وما الدين إلا وحي من الله، وما الوحي إلا نص من كتاب الله أو نص من سنة رسول الله، صلى الله عليه وسلم؛ فالأمر الدين كل الدين إلى أنه نص! وهنا يظهر الفرق جليا بين "الحركة الإسلامية" وبين "دعوة الإسلام". فالحركة الإسلامية تشتغل حول النص، بينما دعوة الإسلام تشتغل بالنص وفي النص! وتدعو إلى النص! فعملها مركّز أساسا على التعامل المباشر مع الوحي، تخلقاً بأخلاقه وتحققاً بأحكامه وحججه، ودعوة للناس إلى

الدخول في فلكه واستثمار مقاصده. فالنص في الأولى شعار، وهو في الثانية مدار، يؤدي الدخول في محيطه إلى ابتلاء عملي للنفس، وسلوك تطبيقي في المجتمع.

والاشتغال "حول النص" قد يوهم أنه عملٌ بالنص وفي النص، بينما هو في الحقيقة مجرد رسم لأهداف إسلامية، لكن بسعي فكري وكسب بشري محض لا علاقة له بالنص، بل هو - من حيث منهجيته "الحركية" - خارج إطار النص! كما بيناه في المقدمة السابقة. وإنما مرجعه في ذلك هو منتوج الفكر البشري في مجال "التغيير الاجتماعي"، مما أنتجه "الآخر" من مناهج وتصورات، وما رسمه من قواعد وأولويات، في السياق الحضاري الغربي، وكان من صلب تجربته التاريخية، مما قد يخالف أولويات الدين أو ربما خالف طبيعة الدين! بسبب عدم استشارة النص تأصيلاً واجتهاداً، وعدم الاحتكام إليه والاشتغال به ديانةً وتعبداً، وعدم جعله وسيلةً قصده، ومسلكاً مُراداً، وسُلّم بنائه وعمرانه. فلاشتغال للدين في المجال الدعوي لا يكون إلا بالدين! إذ لا يتم التوصل إلى غايته إلا بوسيلته. فهو الغاية والوسيلة معاً. وعدم اعتبار ذلك هو ما يُحوّل أهداف الاشتغال "حول النص" إلى مجرد شعارات، لا تجدد - في الواقع العملي - من الدين شيئاً! (20)

وقضية حرية "الوسائل" في المجال الدعوي ليست على إطلاقها أبداً! بل هي مقيدة بما ذكرنا من الاشتغال بالنص اجتهداً وتأصيلاً! وعدم ضبط هذا أدّى في كثير من الأحيان إلى الانحراف عن منهاج الدين، وإلى الضرب بعيداً عن أهدافه ومقاصده! بما جعل بعض الحركات تتحول من مشروع ديني تجديدي، إلى مجرد مشروع "مدني" لا يرتبط بالدين إلا قليلاً!

ولا يعني هذا أننا نعرض مشروعاً "حرفانياً" في مجال الدعوة والإصلاح! أو أننا نقول بعدم جواز الاستفادة من تجربة "الآخر"، كلا طبعاً. ولكن بشرط ألا تكون المنقولات من صلب المنهاج وأركانه! لأن المنهاج هو الدين. بل يجب أن تخضع الاستفادة لمقاييس الدين استصلاحاً؛ حتى تصير جزءاً من الدين، وتدخل تحت سلطان النص، وتصير - في سياق التنزيل والتحقيق - عملاً بالدين وتعبداً لله رب العالمين. وهو ما يستوعبه الدرس الأصولي

---

<sup>20</sup> لك أن تنظر تفاصيل لهذا من جانب آخر، على المستوى التنظيمي خاصة. وذلك في الفصل الثالث من هذا البحث، خلال المبحث الأول في (المَعْلَم الرَّابِع: التنظيم الفطري).

الفقهي، بمناهجه الاستصلاحية والاستحسانية، المنضبطة إلى قواعدها الشرعية وتحقيقاتها الاجتهادية.

والناظر في دعوة الإسلام كما وردت في القرآن يجدها لا تخرج عن مدرسة النص، بما هو وحي من الله جل علاه، وبيانٌ نبوي لمقتضياته وحججه! ولا بد من التنبيه في هذا السياق إلى أن القرآن لم يترك المجال الدعوي هملاً بلا بيان، بل ذلك كان من أكبر المجالات التي اعتنى ببيانها وتدقيقها. وبكفي في ذلك آية وظائف النبوة الدعوية التي تكررت في القرآن أربع مرات! من أوائله في سورة البقرة وآل عمران إلى أواخره في سورة الجمعة من المفصل! جاءت بألفاظ ثابتة لا تكاد تتغير إلا تقديمًا وتأخيرًا، على حسب مقام السياق ومقاصده، ليس إلا! حيث حصر الله جلَّ جلاله وظيفة الرسول - صلى الله عليه وسلم - الدعوية في ثلاث وظائف، واحدة منها يمكن أن تنقسم إلى اثنتين؛ فيكون الجميع أربعاً. وهي: التلاوة للآيات، والتركية للقلوب، والتعليم للكتاب والحكمة. وواضح أن هذه الأخيرة يمكن أن تنقسم إلى تعليم للكتاب، وتعليم للحكمة. وتلك هي دعوة إبراهيم لهذه الأمة المسلمة. ولا يجوز أن يكون تكرار هذه الحقائق بألفاظها في القرآن عبثاً! بل هو تقرير تشريعي لمنهج الإسلام الدعوي، الابتدائي والتجديدي معاً، على سبيل الحصر والثبات والاستقرار! وكل وظائفه تلك تنطلق بالإنسان من النص وتنتهي به إلى النص! فافقرأ الآيات تَتَرَى وتَدَبَّر! ثم عُدَّ حقائقها إن شِئْتَ عَدًّا!

- **الأولى:** قوله تعالى في دعوة إبراهيم لهذه الأمة: ((رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ)) (البقرة: 129)

- **والثانية:** قوله تعالى لهذه الأمة: ((كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ. فَادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ)) (البقرة: 151-152).

- **الثالثة:** قوله سبحانه في سياق المن بنعمة الرسالة المحمدية على المؤمنين: (لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ!) (آل عمران: 164).

– الرابعة: قوله تعالى في بيان سر النقلة العجيبة للمسلمين من حال إلى حال: ((هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ!)) (الجمعة: 2).

فأنت ترى أنه لا شيء من ذلك يخرج عن دائرة: ((يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ، وَيُزَكِّيهِمْ، وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ!)) وكلها اشتغال بالنص وفي النص. فهي وظائف ثلاث: تلاوة وتركية وتعليم! ولكن قطعاً لكل وظيفة دلالة أعمق مما قد يتبادر إلى الذهن من معنى سطحي! بل هي – على ما فصلناه في غير هذا الكتاب – تلاوة بمنهج التلقي، وتركية بمنهج التدبر، وتعليم بمنهج التدارس<sup>(21)</sup>. وكل ذلك مبثوث في الكتاب والسنة صراحة وضمناً، يَرِدُ كلما تعلق الأمر ببيان منهج تحديد الدين أو الدعوة إليه. ولا شيء من ذلك كله يخرج عن مجال تداول النص الشرعي والاشتغال به قرآناً وسنةً. ولذلك قال تعالى على سبيل الاستدراك على الذين بدلوا في المنهج وغيروا: ((وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ!)) (آل عمران: 79). وقد قُرئت: (تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ) كما هو معلوم؛ تنبيهاً إلى ضرورة الاعتصام بالوحي ديناً ودعوةً!

وأما السنة فأمرها في هذا الشأن أعظم من أن يحاط به! ومشهور جداً حديث النبي صلى الله عليه وسلم، المضروب مثلاً لمراتب العمل الدعوي في استثماره للوحي. قال عليه الصلاة والسلام: (مَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ، كَمَثَلِ الْغَيْثِ الْكَثِيرِ أَصَابَ أَرْضًا، فَكَانَ مِنْهَا نَقِيَّةٌ قَبِلَتِ الْمَاءَ، فَأَنْبَتَتِ الْكَلَّا وَالْعُشْبَ الْكَثِيرَ. وَكَانَتْ مِنْهَا أَجَادِبُ أَمْسَكَتِ الْمَاءَ فَنَفَعَ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ، فَشَرِبُوا وَسَقَوْا وَزَرَعُوا. وَأَصَابَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ أُخْرَى إِمَّا هِيَ قَيْعَانُ لَا تُمْسِكُ مَاءً وَلَا تُنْبِتُ كَلًّا! فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ فَقِهَ فِي دِينِ اللَّهِ وَنَفَعَهُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ فَعَلِمَ وَعَلَّمَ، وَمَثَلُ مَنْ لَمْ يَرْفَعْ بِذَلِكَ رَأْسًا، وَلَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللَّهِ الَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ!)<sup>(22)</sup> وقال: ((بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً!))<sup>(23)</sup> وقال أيضاً: ((خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ!))<sup>(24)</sup> فماذا بقي بعد ذلك من مدارات الدعوة غير النص؟

<sup>21</sup> مجالس القرآن: 35-44. وبلاغ الرسالة القرآنية: 126.

<sup>22</sup> متفق عليه.

<sup>23</sup> رواه البخاري.

إن الجوهر الحقيقي والمبرر الأساس لوجود العمل الإسلامي إنما هو تحديد التلقي للقرآن الكريم رسالة الله رب العالمين! القرآن من حيث حقائقه الإيمانية ومفاهيمه الشرعية، مع استصحاب البيانات النبوية في ذلك؛ لتنزيله متدرجا على المنهاج الدعوي السليم، وتحقيق مناطاته في واقع الإنسان بما هو حركة عمرانية في الزمان والمكان. القرآن هو رسالة الرحمن إلى العالمين! هذه حقيقة أضاعها اليوم كثير من المسلمين! ولعل عددا غير قليل من أبناء الحركة الإسلامية سيحتاج إلى وقت ليس باليسير؛ من أجل أن تستيقظ روحه على هذه الحقيقة العظمى! ومن أجل أن يدرك كم كان يضرب - في حركته - بعيدا عن المقاصد الأصلية للدين ولدعوة الدين! نعم! كثير منا سيحتاج إلى وقت ليس باليسير، بل إلى مخاض فكري وروحي عسير! من أجل التخلص من الاعتقادات الباطلة، والفهم الزائفة، التي تراكمت على عقولنا وأهوائنا، في تصور مفهوم العمل الإسلامي، وفي تصور معنى الدين! وذلك بما طال علينا من الأمد - في حركاتنا وتنظيماتنا - ونحن نضرب خارج مدار القرآن العظيم! ديناً ودعوة! وبما ضربنا على أنفسنا بأنفسنا من حصار فكري، وجدار تصوري، أغلب حجارته ومادته من الأباطيل! جدار شكل حولنا برزخا سميكا معقدا، وكان حجابا بيننا وبين فطرية الدين! يمنع عنا أشعة الشمس! ويحجب عنا الرؤية السليمة لدعوة الدين! وإنها لحقيقة كبرى نحن عنها غافلون! فانظر إليها - إن شئت - من خلال هذه الآية البصيرة وتدبر! ((أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ؟ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ؛ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ!)) (الحديد: 16). ثم اقرأ منهاج الإصلاح القرآني مقررًا من لدن الله في كلمات! ((وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ: إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ!)) (الأعراف: 170). فإنما الإصلاح: تَمْسِيكَ بالكتاب وإِقَامٌ للصلاة!

#### المقدمة الرابعة: الإنسان هو القضية!

والقضية ليست متعلقة بمصطلح "الحركة" فحسب؛ بل هي متعلقة "بجهاز مفاهيمي" كامل، وبنظام تصوري شامل، في إطار عمل منهاجي يرمي إلى الإسهام في تأصيل العمل الإسلامي في الكتاب والسنة، بين يدي بعثة تحديد الدين المقبلة.

ذلك أن العودة بالعمل الإسلامي إلى فطرته تقتضي العودة به إلى مجال عمله، والاشتغال به في صلب وظيفته، وفي جوهر موضوعه ومحل خطابه؛ بما هو عمل ديني أساساً يُعَبِّدُ الله به أولاً وآخرًا! ولا خلاف بين علماء الشريعة أن ذلك جميعاً إنما هو دائر - من حيث موضوعه الإجمالي - على قضية واحدة، وهدف واحد، ومحل للخطاب واحد، هو: الإنسان في علاقته مع ربه! وكل ما عدا ذلك فهو راجع إلى هذا المعنى بما في ذلك التشريعات المتعلقة بعلاقة الإنسان بأخيه الإنسان. فالعلاقات التشريعية والتربوية الأفقية في الكتاب والسنة كلها آتلة إلى العلاقة العمودية، التي هي ربط العباد بالله. تلك حكمة الخلق، وغاية الوجود البشري في الإسلام. وآيات القرآن وبيانات السنة لا تخرج عن هذا المعنى البتة! كما سنفصل في متن هذه الدراسة بحول الله.

الإنسان إذن هو القضية! وهو مجال الاستثمار الرئيس للدين. وقضيته الكبرى دائرة بين أمرين اثنين: إما أن يكون عبداً لله، وإما أن يكون متمرداً عليه، جل علاه! سواء في ذلك إيمانه وعقيدته، أو عبادته وكسبه، أو تشريعه وقوانينه، أو علاقاته الاجتماعية والسياسية والاقتصادية... إلخ. فالاستثمار الدعوي في الإنسان كفيلٌ - إذا استقامت الوسائل طبيعةً وفقهاً - بضمان ذلك كله. ذلك هو المنهاج الفطري الذي جاء به القرآن، واشتغل به الرسل والأنبياء، ومن سار على نهجهم من العلماء العاملين والحكماء الربانيين.

هذا من جهة، ومن جهة أخرى فإن تشخيص أمراض العصر في المجال الديني العام مؤد - عند التتبع والملاحظة الاستقرائية - إلى حقيقة ظاهرة: وهي أن طبيعة الانحراف الحاصل اليوم في المجال الإنساني والاجتماعي إنما هو انحراف في الفطرة، واختلال في أخص خصائصها! كما سنبين بحول الله. وهذا لا يعالج إلا بمنهاج فطري رباني أصيل! فحاجة العصر وطبيعة الدين، كلاهما يقضي بضرورة العودة إلى "الفطرية" في العمل الإسلامي؛ لإعادة تشكيل الإنسان على موازين القرآن! وذلك هو جوهر بعثات التجديد الإسلامي عبر التاريخ، وتلك هي طبيعتها في دورتها المقبلة إن شاء الله.

لقد آن الأوان لتتوقف عن إعادة إنتاج النمط المنحرف لبعض التنظيمات الإسلامية، التي خالفت المنهاج الفطري السليم، بالتقعر في مصطلحاتها، والتنطع في مفاهيمها، والإغراب في وسائلها، والاختلال في أولوياتها، والخلط في مرجعيتها! فَعَقَّدَتْ وَتَعَقَّدَتْ! وَشَقَّتْ وَتَشَقَّقَتْ!

فَلَا ظَهْرًا أَبَقْتُ وَلَا أَرْضًا قَطَعْتُ! بينما هذا القرآن ينادي في كل وقت وحين: ((وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ؟!)) (القمر: 17).

وعليه؛ فإن الاشتغال - في الوقت الراهن - بالتنظير لبرامج سياسية، أو حلول اجتماعية على المستوى السياسي؛ بدعوى الشمولية في العمل الإسلامي ما هو في الحقيقة إلا تجزئة له وتمزيق! بل الشمولية كل الشمولية إنما هي في إنتاج الإنسان القرآني أساساً! وهذا كفيل بإنتاج كل شيء من تلك الفروع بصورة تلقائية! لكن عند وقته وإبانه. ورحم الله ابن عطاء الله السكندري لما سطره في حكمته الخالدة، حيث قال: ((مَا تَرَكَ مِنَ الْجَهْلِ شَيْئاً مَنْ أَرَادَ أَنْ يُجَدِّثَ فِي الْوَقْتِ غَيْرَ مَا أَظْهَرَهُ اللَّهُ فِيهِ!))<sup>(25)</sup>

المشروع الإسلامي الشمولي هو المشروع القائم على شمولية القرآن في بناء الدين. والشمولية - بمفهومها الإسلامي - إنما هي قائمة على بناء الأصول والكليات، من الحقائق والمفاهيم، على جميع المستويات العقدية والإيمانية والعمرانية. لكن بما هي أصول وكليات، لا بما هي تفاصيل وبرامج في السياسة والإدارة وقضايا العمل والعمال والبطالة فحسب! فهذه إنما هي وظيفة "الفقه التشريعي". ومحاولة علاجها في بنية مُنَبَّئَةٍ، غير مؤصلة في تلك الأصول والكليات، ضربٌ من العبث وتجريب للمحال!

إن العالم اليوم دولة واحدة! تحكمه كتلة واحدة! في القوة وفي السياسة وفي الاقتصاد والإعلام! ومحاولة تغيير جزء منه على المستوى المحلي هنا أو هناك، مُؤَدَّ بالضرورة إلى زعزعة أصله على مستوى مركزيته العالمية الاستعمارية! ودون ذلك ما دونه من مدافعة وصراع! لا بد من تقدير حجمه واستبصار مآلاته. فأبي عملة قطرية في العالم اليوم ليست محكومة بالدولار؟ وأي سياسة في الوطن العربي والإسلامي لا تدور في فلكه ومداره؟ والملا من أهله إنما يقاتلون في العالم هنا وهناك، ويوجهون سياسة هذا البلد أو ذاك، بالترغيب والترهيب خدمةً لسلطانهم! هذه حقيقة العولمة اليوم، التي تقصد إلى صهر كل الشعوب والثقافات والمذاهب، وسائر الخصوصيات في خدمة الدولار! ولا تسمح بوجود أي شيء ينقض أطروحتها الطاغية المتوحشة!

<sup>25</sup> شرح الحكم العطائية للشنوبى: 31.

ومن هنا فكل مشروع إصلاحى لم يراع ذلك ضلَّ وهلك! والإسلام في عهد الرسالة - وهو يتنزل من رب العالمين القاهر فوق عباده - راعى توازن القوى الداخلية من قريش وأحلافها من العرب، والقوى الخارجية من فارس والروم؛ فبنى دولته بين ذلك جميعاً ببناء أصولها الأولى، دعوةً على المستوى البشري أولاً، عقدياً وإيمانياً واجتماعياً، ثم ترقى بها - على المستوى البشري دائماً - شيئاً فشيئاً، حتى تمخضت الدعوة عن دولتها في إبانها. والدارس للسيرة النبوية ومراحلها يدرك سنة التدرج الرباني بالدعوة الإسلامية، كيف انطلقت من القرآن إلى العمران، عبر بناء الإنسان والإنسان أساساً! فكان من أمر الله ما كان!

ومن ثمَّ فإن قضية الأمة اليوم في هذه المرحلة التاريخية ليست في البرامج التفصيلية بالدرجة الأولى! هذه قضية الأجيال اللاحقة! وهي فقه مرحلة التمكين للإسلام والمسلمين، المبشَّر به في القرآن وفي سنة سيد المرسلين. وهي من حيث طبيعتها العلمية ليست ذات خطر عظيم. القضية اليوم هي أن يكون الناس مسلمين حقَّ مسلمين لله رب العالمين! كيف وهذه الأيديولوجيات اللادينية ما تزال تنازع الدين وأهله مشروعية التوجه والوجود! في كثير من بلاد العرب والمسلمين؟!

وعليه؛ فالإنسان المقصود بالدعوة الفطرية - على المستوى القيادي - نوعان:

**إنسان فاعل، وإنسان متفاعل.**

ف"الإنسان الفاعل": هو العالم الرباني الحامل لرسالة القرآن، الفقيه المحدد، الداعية الحكيم. كما سيأتي بيانه خلال فصول هذا الكتاب. فخطابه هو على وزن خطاب القرآن عام شامل، يحمل إلى المجتمع - بكل شرائحه وطبقاته - كليات الدين، وأصوله الإيمانية والعملية، وقيمه الأخلاقية، تلاوةً وتزكيةً وتعليماً. ولذلك كان هو الإنسان المركزي في دعوة الفطرية.

وأما "الإنسان المتفاعل": فهو الإنسان المتلقي لخطاب الدعوة عن الإنسان الفاعل، ليحملها باعتباره فاعلاً أيضاً، لكن في مجال متخصص محدد، كالمجال التعليمي، أو المجال الإعلامي، أو المجال الاقتصادي، أو السياسي... إلخ. فالإنسان المتفاعل إذن هو: إنسان التعليم، أو إنسان الإعلام، أو إنسان المال، أو إنسان الاقتصاد، أو إنسان السياسة... إلخ.

والناظر في قوى العمران البشري، المتحركة في نسيجه الاجتماعي العام، يجد أنها ترجع إلى أربعة أسس هي: التعليم، والإعلام، والاقتصاد، والسياسة. إلا أنها ليست جميعها على

تَسَاوٍ فيما بينها. بل تتميز الأسس الثلاثة الأولى (التعليم، والإعلام، والاقتصاد) بكونها عملاً بنيوياً تحتياً على المستوى القاعدي. بينما يتميز الأساس السياسي بكونه عملاً فوقياً. وبينه وبين الثلاثة المذكورة علاقة جدلية قوية جداً، أخذاً وعطاءً. ومن هنا كانت الأولوية الدعوية في المنهاج الفطري - باعتباره دعوة إسلامية تحتكم إلى سنة التدرج - إنما هي للعمل البنيوي التحتي، لكن طبعاً دون إغفال أهمية العمل الفوقي في علاقته الجدلية بالآخر.

ولذلك وجب أن تكون الأسس الثلاثة الأولى هي الميادين الرئيسة للعمل الدعوي في علاقته بالإنسان المتفاعل. إذ من سيطر عليها صنع السياسة، ومن سيطرت عليه صنعته السياسة!

وأما محاولة صناعة السياسة بغير السيطرة عليها كلياً أو جزئياً، أو على الأقل الحضور الميداني فيها؛ فهو ضرب من العبث. خاصة في الظروف العالمية والمحلية المعاصرة! والعمل فيها اليوم إنما يجب أن يكون من خلال البرامج الدعوية أساساً. فالعمل الدعوي هنا: هو العمل البنيوي التحتي، العمل الذي يشتغل في الميدان العملي في ظروف سيطرة الآخر عليه! وقد يختلف ذلك نسبياً على حسب طبيعة الميدان وإنسانه.

فتدخل الدعوة معركة التعليم بما هو وظيفة نبوية رئيسة! وذلك من خلال الاشتغال بإنسان التعليم أساساً، من التلميذ إلى المُدرِّس، إلى أولياء التلاميذ وجمعياتهم، إلى المؤسسة التعليمية برمتها، المكلفة بهذا القطاع الحيوي الخطير، جهويًا ومركزيًا. تدخل ذلك كله داعيةً ومُدافعةً ومُنَافِسةً! وتشتغل فيه وبه، ممارسةً ومُنْتَجَةً! لكن على المستوى القاعدي دائماً. وفي ذلك ما فيه من المكاسب الكبرى للإسلام ما لا يدانيه شيء آخر على الإطلاق!

كما تدخل الدعوة معركة الإعلام بما هو ميدان للبلاغ الدعوي ((هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذِرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَلِيَذْكُرُوا الْأَنْبَاءَ!)) (إبراهيم: 52). والإعلام هو ربيب التعليم إذ هو عمل في الإنسان أيضاً، وصناعة لعقله ووجدانه، إصلاحاً أو إفساداً! ومن هنا أهميته وخطورته على المستوى الدعوي. ولذلك فهو مجال وجب أن تدخله الدعوة على الوزن الأول أيضاً، أعني: داعيةً ومُدافعةً ومُنَافِسةً! وتشتغل فيه وبه، ممارسةً ومُنْتَجَةً!

فوسائل الإعلام اليوم رغم سيطرة التوجهات اللادينية على كثير من مواقعها الاستراتيجية، فإنه من الواجب على أصحاب العمل الإسلامي التدافع حول اعتلاء منابرهما، لرفع كلمة الله،

والصدع بدعوة الحق! ولا ننسى أن الوسائل المتاحة من شبكات الأنترنت والأشرطة السمعية والبصرية قد يبارك الله فيها، فتحرز بها الدعوة من المكاسب ما لا يحزره المتغلب بفضائياته العظمى! فالمعركة الدعوية إذا تحقّق أصحابها بإخلاصهم لله، تَوَلَّاهَا اللهُ جلّ علاه، وبارك فيها، وجعل قليلها كثيرا.

ثم تدخل الدعوة معركة الاقتصاد أيضا، داعيةٌ ومُدافِعةٌ ومُنَافِسةٌ! وتشتغل فيه وبه، ممارسةً ومُنْتِجةً!

وتخوض معركته تربيةً للمستهلك أولا، ثم دعوةً وتكويناً للمستثمر والمنتج ثانيا. لإشاعة قيم الإسلام الاستهلاكية والإنتاجية على السواء، في اتجاه أفق السيطرة الدعوية الجزية أو الكلية على الإنتاج الرئيسي وعلى السوق. لكن دائما على مستوى العمل التربوي القاعدي، المشتغل بصناعة رجل الاقتصاد المؤمن، ورجل المال المؤمن، ورجل الأعمال المؤمن، أكثر من الاشتغال بسياسة الاقتصاد العامة، فإنما هذه تكون بذاك ولا عكس! الرهان اليوم على إصلاح "إنسان المال"، الآخذ والمعطي سواء، استهلاكاً، وإنتاجاً؛ قصد الإسهام في توجيه دفة التدافع المالي شيئا فشيئا، على المستوى المحلي ثم العالمي عندما يأذن الله.

وأما العمل السياسي فَيُكْتَفَى فيه بمخاطبة إنسانه بكلمات الله، بعمقها الغيبي وامتدادها الأخروي، دعوةً وتوجيها. دون عملٍ ولا قصدٍ إلى منافسته في مغامره ومناصبه، ولا حتى العمل بما يشعره بذلك! من الدخول في منافسات انتخابية ضيقة أو تحالفات حزبية خاسرة، تؤدي في النهاية إلى محاصرة الدعوة ورجالها. إذ المقصود في الدعوة الفطرية - في هذا المجال - إنما هو "الإنسان السياسي" بشتى أطرافه، من "اليمن" إلى "اليسار"، ومن "المعارضة" إلى "الأغلبية"، ومن الميداني إلى الإداري. كل أولئك جميعا موضوع للعمل الدعوي؛ عسى أن يستعيد فطريته! نعم، تعمل الفطرية في دعوتها للإنسان السياسي على تغليب فضله على نقصه، ونصرة خيره على شره، وحقه على باطله، ثم دفع كيده بإخلاصه! لكن دون أن تكون هي طرفا في صراع الحقائق والمناصب! بل الرهان على أن يستجيب كل من موقعه لكلمات الله! أوليس كلهم جميعا بني آدم؟ أليسوا معنيين بخطاب القرآن وبدعوة الإسلام؟ أليسوا مسلمين - مهما كانت أحوالهم بين الصلاح والفساد - تؤرقهم حقيقة الموت، لو أوقفهم الخطاب الدعوي على مفهومها الإسلامي، وما يترتب عليه من الحقائق الإيمانية والمآلات الأخروية؟

إنني على يقين بأن الدعوة الإسلامية بصيغتها الفطرية ستجد مكانها بين أولئك جميعاً، وتصنع تيارها من كل الأطياف؛ لأن السياسة الحزبية بصورتها الحالية إنما هي صنعة بشرية "براجماتية" أشبه ما تكون بالطائفية؛ لخلوها في الغالب من المصالح العامة الحقيقية؛ اللهم إلا ما كان شعاراً وكفى! فمصالحها إنما هي لبعض الناس لا لكل الناس! بينما الدين هو كله لله! وما كان كله لله عاد فضله على كل الناس! (فَطَرَهُ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ. ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ. وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ!)

### المقدمة الخامسة: في ولاية الله، وتدير الشأن الدعوي!

واجب الوقت اليوم هو صناعة المسلم العبد لله الواحد القهار! كل المشاريع الدعوية يجب أن تدور حول هذا المدار، وكل البرامج الإسلامية يجب أن تخدمه! وقد تقرر في الكتاب أن الله تعالى إذا أخلص له عباده تولاهم ونصرهم، ومَكَّنَ لهم دينهم الذي ارتضى لهم، وإلا فلا! مهما خاضوا في عجيج السياسات وانخرطوا في ضجيج النقابات! ولاية الله باب الخروج الأوحى بالعمل الإسلامي من أزمتته! وباب الوصول به إلى غايته! وما زاده العدول عن هذه الوجهة إلا خبالاً!

إن العمل الإسلامي الذي لا يتولاه الله لا يصل الغاية أبداً! فإذا تولى الله عبداً أو قوماً؛ بما حققوا من تجرد لله وإخلاص له وحده دون سواه، كفاهم كل شيء! ((أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ؟ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ! وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ. وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ. أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ؟)) (الزمر: 36-37)

تلك قاعدة كلية استقرائية تجرى مجرى القوانين الراسخة في الكتاب والسنة! وكيفيك منها قوله تعالى: ((إِنَّ وَلِيِّ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ! وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ!)) (الأعراف: 196-197). ومن هنا قرر سبحانه أن سرَّ وراثه الأرض قدَّر ثابت لا يتغير، فجعله في "عباده الصالحين" خاصة! وهو قوله تعالى: ((وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ. إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغاً لِقَوْمٍ عَابِدِينَ! وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ. قُلْ إِنَّمَا يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ. فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ؟)) (الأنبياء: 105-108). وقوله سبحانه: ((وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ

وَلَيَمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا: يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا. وَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ!)) (النور: 55) وقال سبحانه: ((إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا: الَّذِينَ يُتِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ! وَمَن يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ!)) (المائدة: 55-56). ذلك قَدَّرَ اللَّهُ السَّابِقُ فِي عِلْمِ اللَّهِ! وهو مقتضى قوله تعالى: ((وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ. وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ!)) (الصفات: 171-173).

ومعنى الولاية هنا: إنما هو راجع إلى تولي الله لمن تولاه! أي أن الله - جل علاه - يتخذ هذا الإنسان، أو تلك الدعوة، أو أولئك القوم، من جنده وخاصته! بما رضي عنهم ورضوا عنه، وبما أخلصوا له العبادة والعمل! فعلاً وقصدًا! فتجردوا من كل الأهواء، وتخلصوا من كل الأدواء، ظاهراً وباطناً؛ فجعلوا كل شيء لله، ولم يجعلوا من أمر الدين والدعوة شيئاً لأنفسهم البتة! فلم يكونوا في ذلك كله إلا لله وبه! لا شبهة ولا شائبة! فإذا صَفَّوْا على ذلك أُلْقِيَتْ عليهم محبة الله! وهو مقام الولاية الحق! ودون ذلك ما دونه من مسالك المجاهدات! ولكنه يسير على من يسره الله له. واليسر فيه يكون على قَدَرٍ ما أضمر العبد من الصدق لله في طلبه، والتجرد له - جل علاه - في القيام بحقه ومراده. وإنما الموفق من وفقه الله!

وسبيل الولاية بهذا المعنى واضح جداً من الآيات الآتية الذكر. ولنا أن نزيدها بيانا بحديث الولاية المشهور، وهو المروي في الصحيح عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رضي الله عنه - قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: ((إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: "مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتُهُ بِالْحَرْبِ! وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ، وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا، وَإِنْ سَأَلَنِي لأُعْطِيَنَّهُ، وَلَئِنِ اسْتَعَاذَنِي لأُعِيذَنَّهُ!)) (26).

ومنه أيضا قول النبي صلى الله عليه وسلم: ((كَمْ مِنْ أَشْعَثَ أَغْبَرَ، ذِي طَمَرَيْنِ، لَا يُؤْبَهُ لَهُ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةٍ!))<sup>(27)</sup> وهذا المعنى العظيم في الكتاب والسنة كثير.

ومن هنا يتبين أن نجاح العمل الإسلامي رهين - أولا - بمراقبة قصد الله في التفكير والتدبير، ومشروط بتحري مراده تعالى من عباده في علاقتهم به تعالى وبدينه، ثم مراعاة أولويات الشريعة كما عرضتها نصوص القرآن والسنة، قبل أولويات السياسة، وجعل هذه محكومة بتلك في الدعوة والعمل، إلا ما استثناه الدليل، واقتضاه الفقه السليم للدين.

فإذا حصل للصف الإسلامي ذلك على الإجمال، تبينت له قاعدة مهمة جدا في فقه الدعوة. هي من القواعد الكبرى في الإسلام! وهي: أن تدبير شأن الدعوة في الأرض إنما هو من شؤون الربوبية! لا قيادة للإنسان فيه - على الحقيقة - ولا ريادة! وإنما المؤمن فيه جندي من جنود الله! وعبد من عباده! هكذا وصف الله عباده في هذا السياق خاصة، كما مر في الآيات السابقة! ثم إن آية التدافع الإصلاحية في القرآن تقضي بهذا الأمر قضاء! قال تعالى: ((وَلَوْلَا دِفَاعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ!)) (البقرة: 251)، ويفصلها قوله تعالى: ((وَلَوْلَا دِفَاعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ لَهْذَمْتُ صَوَامِعُ وَبَيْعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا. وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ! إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ!)) (الحج: 40).

فالفاعل - على المستوى النحوي - في الآيتين معا واحد، هو: الله جل جلاله! فالمصدر (دفاع) - أو (دفع) كما في رواية حفص - أضيف إلى فاعله، أي إلى لفظ الجلال: (الله)؛ فَعَمِلَ عَمَلٍ فَعَلِهِ؛ فاتخذ مفعولا به، هو: (الناس). فالناس مُدَافِعُهُمْ وَمُدَافَعُهُمْ، كلهم جميعا في هذا السياق، مفعولٌ به لِقَدَرِ اللَّهِ وتدبيره سبحانه! فهو الفاعل للإصلاح والمُدَبِّرُ لأمره، وما الناس في ذلك إلا عبيد! وإنما غاية أمرهم أنهم مبتلون في هذا الشأن بكسبهم: ما بين عبدٍ جندي لله، وما بين عبدٍ متمرد على الله!

هكذا قرر القرآن أمر الدعوة إلى الله والجهاد في سبيله، وهكذا شاهده الأنبياء والصديقون! وهكذا عاشوه!

<sup>27</sup> رواه الترمذي والضياء عن أنس مرفوعا. وصححه الشيخ الألباني في صحيح الجامع الصغير، حديث

ولنا أن نتأمل ذلك بوضوح في قصص القرآن الكريم. ومن أبلغ نماذجه في الكتاب مَشَاهِدٌ ومواقفٌ من قصة موسى عليه السلام، التي تتضمن من القواعد الدعوية حِكْماً بالغة! وإليك البيان!

إن أول أمر يستوقف الدارس في قصة موسى عليه السلام، هو: حضور "ثنائية الغيب والشهادة" في تدبير أمر الدعوة إلى الله! ذلك أن الله جل علاه يقرر حقائقها بصيغة الماضي الدال - في القرآن - على مُضي الأمرِ القَدَرِي، والمكتوبِ القضائي؛ بما قضاه الله وقَدَره منذ الأزل! سبحانه جل علاه كما ينبغي لجلال وجهه وعظيم سلطانه! لأن ذلك من خواص ربوبيته تعالى. فقص علينا سبحانه الترتيب الإلهي الحكيم، والتدبير الرباني العظيم، لشأن الدعوة وإصلاح الأرض، من بعد ما ملأها فرعون وملؤه فساداً. فجاء الترتيب لذلك من قبل ميلاد موسى نفسه! حيث هيا الحق سبحانه خريطة الإصلاح كاملة، ثم بعث رسوله في بني إسرائيل عبداً منفذاً لقضاء الله وقدره، على سبيل الابتلاء له ولقومه، ولفرعون وملئه، بهذا الأمر العظيم! فتنزلت الأحداث بعد ذلك تترى على الأرض، حدثاً حدثاً، على مقتضى تدبير الله وحكمته! فخريطة القصة الدعوية كلها مرسومة في السماء، محسومة في عالم الغيب. والمؤمن الناظر بعين الله يرى هذه الحقيقة، وإن لم ير تفاصيلها. ويشاهد أن قيادة الشأن الدعوي والتدافع الإصلاحي هي في السماء، وأن عالم الغيب هو المتحكم في عالم الشهادة والعكس غير صحيح! ولذلك فمهما يكن للواقع من إكراهات - لا يجوز إهمالها - فالداعية مع ذلك يحاول بما آتاه الله من إيمان وعلم بالله وشريعته؛ أن ينظر في مراد السماء وما يقتضيه من إكراهات الأرض! فكما أن للأرض ضروراتها فللسماء أيضاً قضاؤها وقدرها! ومن لم يراع هذه الثنائية الإيمانية في تدبير الشأن الدعوي تخبط كثيراً في السير، وضل عنه باب الخروج من المضائق، إلا ما شاء الله.

وإليك الآن طرفاً من قصة موسى عليه السلام، فيها بيان كيف أن الله جل علاه قد هياكل شيء من أمر قصته ودعوته قبل بعثته! حتى إذا جاء الإِبَّانُ نَزَلَ تعالى وقائعها مُنْجَمةً ومُفَرَّقةً على مُكْثٍ، تماماً كما نَزَلَ آيات القرآن مفرقةً على مُكْثٍ! بترتيب رباني متسلسل عجيب! وذلك في قول سبحانه لنبيه موسى عليه السلام: ((وَلَقَدْ مَنَّا

عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى. إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّكَ مَا يُوحَى، أَنْ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ، فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ، فَالْقِلْقِلَةُ الْيَمِّ بِالسَّاحِلِ، يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَهُ! وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي، وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي! إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ: هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى مَن يَكْفُلُهُ؟ فَرَجَعْنَاكَ إِلَى أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ. وَفَتَلَتْ نَفْسًا فَانْجَيْنَاكَ مِنَ الْعَمِّ، وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا. فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ، ثُمَّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ يَا مُوسَى!)) نعم هكذا يتسلسل هذا الترتيب الرباني العجيب مرحلةً مرحلةً، كما رأيت، لينتهي إلى قوله تعالى: ((ثُمَّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ يَا مُوسَى!)) نعم (على قدر!) لا صدفة ولا عشوائية! بل هو قدرٌ مرسوم وقضاءٌ محسوم! وكل ذلك من فعل الله، ومن فعل الله وحده دون سواه! لأن الشأن الدعوي إنما يخصه وحده! سواء في أنبيائه أو في أوليائه. إذ هذا الشأن يكون فيه ((العلماء ورثة الأنبياء!))<sup>(28)</sup> فكل شيء من ذلك إنما يُصْنَعُ على عين الله في عالم الغيب ابتداءً! وهو قوله تعالى في السياق القرآني المذكور: ((وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي!)) ومن ثمَّ قرر باقي القصة على نفس المنهج القَدْرِيّ، بما يصرح تصريحاً واضحاً لا لبس فيه ولا غبش، بالقيادة الربانية المباشرة للأمر الدعوي! فاقراً وتدبر: ((وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي! اذْهَبْ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِآيَاتِي وَلَا تَنِيَا فِي دِكْرِي! اذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى! فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لِّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى. قَالَا: رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى. قَالَ لَا تَخَافَا إِنَّنِي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى!)) (طه: 37-46).

وعليه؛ فإن موسى عليه السلام - من بعد ما شاهد من معية الله تعالى ما شاهد، وتحقق من أنه تعالى هو وحده الفاعل في كل شيء، وإنما موسى عبدٌ مأمورٌ منفذٌ، كان له من اليقين النبوي ما قطع دابر الخوف في نفسه، وطرد حرج التردد من قلبه! وظهر ذلك جلياً في أشد المواقف وأخرجها من قصته. ففي أواخر الأحداث من مطاردة جيش فرعون لموسى وقومه قال تعالى: ((فَلَمَّا تَرَاءَى الْجُمُعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى: إِنَّا لَمُدْرِكُونَ! قَالَ: كَلَّا! إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ! فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ! وَأَزْلَفْنَا ثَمَّ الْآخِرِينَ. وَأَنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَّعَهُ أَجْمَعِينَ. ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ. إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ. وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ!)) (الشعراء: 61-68).

<sup>28</sup> جزء حديث أخرجه أحمد والأربعة وابن حبان، وصححه الألباني في صحيح الجامع: 6297.

هكذا قررها موسى عليه السلام: ((كَلَّا! إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ!)) مبينا ضرورة استحضر ثنائية الغيب والشهادة في تدبير الشأن الدعوي بما فصلنا وبيننا!

وهو عين ما سلكه محمد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في قصته وفي تربيته لأصحابه! وذلك على أكمل ما يكون المثال! لمن تدبر قصته في القرآن، ودرس مراحلها وترتيب وقائعها في سيرته، عليه أطيب الصلاة والسلام. وكيفيك من تقرير هذه القاعدة في سيرته - صلى الله عليه وسلم - وهو في أشد مراحل محنته، وقد اشتد البلاء بأصحابه المستضعفين آنئذ في مكة! الحديث الصحيح الذي يرويه الصحابي الجليل خباب بن الارت رضي الله عنه، قال: ((شكونا إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو متوسدٌ بُرْدَةً له في ظل الكعبة، فقلنا: ألا تستنصر لنا؟ ألا تدعو لنا؟ فقال: قد كان من قبلكم يُؤْخَذُ الرجلُ، فَيُخْفَرُ له في الأرض، فَيُجْعَلُ فيها، فَيُجَاءُ بالمنشار فيوضع على رأسه، فَيُجْعَلُ نصفين! ويُمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه! فما يصدده ذلك عن دينه! والله ليتمن هذا الأمر؛ حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت، لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه! ولكنكم تستعجلون!))<sup>(29)</sup>

وغير ما مرة كشف النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه مآل دعوته - كما هو ثابت في سيرته الصحيحة - وما سوف يحققونه من نصر، وما سوف تمتد إليه خيولهم من فتوح! فقد وعد أصحابه امتداد سلطان الإسلام؛ ليستوعب ما بين مشارق الأرض ومغاربها، حتى يشمل كنوز الفرس والروم! قال لهم ذلك وهم يعانون آنئذ من الخوف والجوع، في ضيق الحصار الشديد على المدينة من غزوة الخندق!

ومثل هذا في السيرة النبوية الصحيحة كثير.. والعجيب أنه - صلى الله عليه وسلم - لا يذكره لهم غالبا إلا وهم في أشد مضايق الابتلاء والاستضعاف! وذلك ربطاً لهم ولدعوتهم بثنائية الغيب والشهادة في تدبير الشأن الدعوي، واستنادا إلى الله - جل وعلا - وتوكلا حقيقيا عليه، وتجردا من كل حول وقوة؛ مما قد يوقع الداعية في العُجب والغرور؛ فيحبط عمله، وترتفع عنه ولاية الله! ثم يكون من الخاسرين ديناً، ومن المهزومين دنياً! والعياذ بالله!

<sup>29</sup> رواه البخاري.

وما أفسد العمل الإسلامي شيء، ولا أخرجه عن مقاصده التعبدية، لدى كثير من الجماعات والتنظيمات؛ بما رفع ولاية الله عنه - تسديداً وتأبيداً ونصرةً - مثل إفساد أصحابه له؛ بالحرص على تحقيق الذوات واستعراض العضلات!

### المقدمة السادسة: في السياسة والقصص الإسلامي المعاصر

والذي يظن - بعد ذلك - أننا بهذا المنهج سنقاطع السياسة، فهو يعاني من مشكلة في مفهوم "الدين"! إن الدين - بما هو خضوع لله رب العالمين - يتضمن تصورات ومواقف سياسية في كل شيء! من أصوله إلى أدق فروعه! فأن "تشهد ألا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله" سياسة! وأن تسجد لله، والله وحده، سياسة! وأن تستجيب لنداء المؤذن كل فجر سياسة! إن السياسة سارية في الدين (سريان السمن في الحليب!) على حد تعبير المغاربة. لكن تجريد قضاياها في العمل الدعوي وعرضها على أنها هي الدين، أو على أنها عمود الدين، انحراف عن منهج الدين! وهو ما سميناه من قبل بالتضخم السياسي!<sup>(30)</sup>

إننا نسعى بهذا المنهاج الفطري إلى إنتاج سياسة تسوس السياسة ولا تشتغل بالسياسة! أو بتعبير المناطقية: سياسة حاضرة "بالقوة" في كل شيء، وإن لم تحضر "بالفعل" في كل شيء! وبذلك تكون - بإذن الله - موجهة لكل شيء! ومعناه أن علينا أن نصنع السياسة بصناعة الدين؛ لا أن نصنع الدين بصناعة السياسة، كما تفعله كثير من الحركات الإسلامية اليوم! وبين المعنيين فرق كبير! بل هي معادلة ذات طرفين، مقتضاها: أن الدين في الطرف الأول أصل والسياسة فرع، وهو في الطرف الثاني فرع والسياسة أصل! كما أنه في الطرف الأول مصدر إنتاج حاكم؛ فيكون له الأثر البالغ في متوجهه على موازينه الشرعية ومقاصده التعبدية، بينما هو في الطرف الثاني مجرد منتج محكوم! خاضع لضرورات الفعل السياسي وأهوائه!

ولذلك ما له من آثار على المستوى التصوري والتربوي لأبناء العمل الإسلامي ودعائه على السواء! سلبا أو إيجابا على حسب موقعهم من المعادلة المذكورة!

وهذا التصور للمسألة السياسية في العمل الإسلامي ليس ضرباً من التنظير الطوباوي أو التوهم الخيالي، بل هو عين الفعل النبوي في بناء دعوة الإسلام، ثم هو تجربة وقعت بالفعل في التاريخ المعاصر للعمل الإسلامي. حيث كانت لها نتائج دعوية متميزة في مشروع تجديد الدين

<sup>30</sup> البيان الدعوي والتضخم السياسي للمؤلف.

في المجتمع، وآثار واضحة في إرساء التوازن السياسي بأوطانها لصالح الدين وأهله، في سياق مشروع دعوي متدرج على موازين الأولويات الشرعية. ولم يكن هذا المنهج حكرا على جماعة بعينها في العالم الإسلامي، ولا على تيار إسلامي معين بمفرده، بل قد اشترك فيه أكثر من مدرسة وتيار، وإن كان ذلك على اختلاف بينها في مراتب التحقق من منهجه وقواعده.

وليس معنى هذا أننا سننقل تجربة هذا الاتجاه أو ذاك، أو أننا سنستورد هذا (السيناريو) أو ذاك، كلا قطعاً! لأنه ببساطة (لا يمكنك أن تسبح في النهر مرتين!) كما قال الحكماء. وإنما نورد التجارب مورد القصص للاستئناس والاعتبار، واكتشاف سنن الله في أسرار التحولات الإنسانية والاجتماعية، على ما دلنا عليه القرآن الكريم والسنة النبوية. وللقصص في القرآن أثر عظيم في الدلالة على سنن التاريخ وقوانين العمران البشري!

ذلك هو منهج القرآن، وتلك هي طبيعة الدعوة النبوية، كما تواترت سننها في كتب الحديث والسيرة. ثم تلك هي طبيعة الدين في كلياته وأصوله. وما ينبغي أن تكون أصول الدعوة إليه إلا على موازينه، لا على موازين غيره من الأدبيات الدخيلة، والمقاييس الأرضية المستوردة! ومن هنا؛ فإنه لا ينبغي أن نضرب بكل مكتسبات العمل الإسلامي المعاصر عرض الحائط، كلا! فهذا إنما هو جهل أو غرور! بل لا بد من الاستفادة من كل مكتسباته الإيجابية في بعثة التجديد المقبلة عند العودة به إلى فطرته وأصالته. ولا ينبغي أن تستثنى من ذلك تجربة أو جماعة أو تيار. بل كل طائفة إسلامية عندها من الحق كما عندها من الباطل على قدر بعدها أو قربها من موازين الشريعة وأولويات الدين وقواعده. وصحيح أن الرجوع إلى نصوص الكتاب والسنة فيه الغنية والكفاية، لكن القرآن علمنا أن التجربة الواقعية مهمة جداً في تمحيص الدعوة؛ لما تتيحه للمراقب الحصيف من النظر في طبيعة النجاح والإخفاق، عند تحقيق مناط المفاهيم والأحكام، في مجال الدين عموماً ومجال الدعوة إليه خصوصاً. ولهذا قص الله القصص في القرآن: ((لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثاً يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّلْقَوْمِ الْمُؤْمِنِينَ)) (يوسف: 111). ولا شك أن تجارب الحركات الإسلامية المعاصرة هي من "قصص" هذا العصر. فلا يضرب عن كسبها إلا جاهل بسنن الله في التاريخ.

والناظر في كسب العمل الإسلامي المعاصر يستطيع تصنيفه - باعتبار آخر - إلى ثلاثة أصناف على الإجمال. كل صنف منها اختص بجانب إيجابي في الدين والدعوة، وبرَزَ فيه حتى كانت له فيه الريادة والإمامة. بينما ضعف في جوانب أخرى، ضعفاً أدى به في بعض الأحيان إلى الاختلال.

والأصناف الثلاثة للعمل الإسلامي المعاصر هي: المدرسة السلفية العلمية، والمدرسة الحركية التنظيمية الإصلاحية، ثم المدرسة الدعوية ذات الطابع التربوي الصرف. والاستفادة من ذلك كله في سياق تحديد الدين على موازين الفطرة، مما قرره الكتاب والسنة، راجع - في نظرنا - إلى الإمكانيات التالية:

- أولاً: الاستفادة من الإيجابيات التي حققتها المدرسة السلفية العلمية في مجال تصحيح المفاهيم العقدية، وتصفيتها من الشكرات والخرافات. وما أنجزته من مجهود مشكور في مجال التحقيقات الحديثة، مما كان له أكبر الأثر في تصفية التراث الإسلامي على العموم.

- ثانياً: الاستفادة من إيجابيات المجهود الفكري في مجال الدراسات الواقعية والسياسية، مما أنجزه مفكرو الحركة الإسلامية الحديثة في العالم الإسلامي، وما أسهموا به من تحليل لمعطيات الواقع العالمي والإقليمي، ولما يتهده من أخطار وأضرار؛ بما أنتج منهجاً متميزاً لفقه الواقع، مما لا مناص عنه للداعية في سياق تحقيق مناهج الأحكام الدعوية، ومما يعتبر الإعراض عنه ضرباً من الجهل بطبيعة الدين، من حيث نزل ليتحقق في إطار الزمان والمكان، وليجري على موازين العادات في سنن التاريخ، وما تقتضيه ضرورات الواقع البشري.

- ثالثاً: الاستفادة من التجارب التربوية الناجحة، التي حققها التيار التربوي الروحي، في كل من جماعة الدعوة والتبليغ، ذات الطابع الفطري البسيط، وجماعة النور التركية ذات الطابع القرآني العميق، التي أسسها مجدد الدين ببلاد الأناضول الأستاذ بديع الزمان سعيد النورسي رحمه الله، وطورها خَلْفُهُ الداعية الحكيم الأستاذ فتح الله كولن.

وكما نعلم أنَّ لكل مذهبٍ عَقْلَاءَهُ وَحُكَمَاءَهُ، فإننا نعلم أيضاً أنَّ لكل مذهبٍ سَفَهَاءَهُ وَدَهْمَاءَهُ! وكما نعلم أيضاً أن لكل مذهبٍ إيجابياته وإشراقاته، فإننا نعلم أيضاً أن لكل مذهبٍ سلبياته وشَطَحَاتِهِ! وإنما الحَكَمُ في ذلك جميعه كتابُ الله وسنةُ رسوله - صلى الله عليه وسلم - ومقتضياتُ أصول العلم وقواعده المستنبطة منهما.

ولذلك فإننا نكرر ونقرر - مرة أخرى - أن استفادة الدعاة من التجارب الدعوية المختلفة، لا ينبغي أن تكون على سبيل النقل الحرفي لصيغها. وإنما هي من الناحية التاريخية "قَصَصٌ" للاعتبار. وإلا فلكل بلد خصائصه التي يكون إهمالها ضرباً من الجهل بطبيعة الدين نفسه! وقد رأينا في "قَصَصِهِمْ" عِبَرًا من الفشل والنجاح في أمر الدين والدعوة، وحِكَمًا بالغة، مما تشد إلى مثله الرحال!

وبعد هذا وذاك؛ فنحن نرى - بناء على استقراء واقع الحركات الإسلامية، وطبيعة الأزمة الإسلامية الحالية، في محنتها وفتنتها معاً - أن العالم الإسلامي مُقْبِلٌ - بحول الله - على "بَعْثَةِ تَجْدِيدٍ للدين" جديدة! كما سنوضحه مفصلاً بحول الله بهذه الورقات. بعثة تجديد تستوعب التراث الحركي والدعوي الإسلامي المعاصر، ثم تتجاوز به إلى استيعاب آفاق المستقبل بحول الله، على ما تقتضيه التغيرات العالمية الجديدة، مسترشدة بهدى القرآن، وبياناته النبوية في الشأن الدعوي. "بعثة تجديد" نرى أن معالمها بدأت تظهر بالفعل على أرض الواقع، في عدة أماكن من العالم الإسلامي، لكنها لم تكتمل صورتها بعد. وهذا الكتاب إنما هو إسهام من جانبنا - على ما يسره الله - في البناء النظري والتطبيقي لبعض معالمها. والله الموفق للخير والهادي إليه.

### المقدمة السابعة: في أقسام مشروع الفطرية

ومن هنا فإن مشروعنا هذا قائم على ثلاث مجموعات من التصانيف. جعلنا أغلبها ضمن سلسلتنا الدعوية: (من القرآن إلى العمران).

- المجموعة الأولى: في منهج تجديد العلم ومفهوم العالم، وقد أصدرنا في ذلك كتاب (أبجديات البحث في العلوم الشرعية: محاولة في التأصيل المنهجي). ورسالة (مفهوم العالمية من الكتاب إلى الربانية). وذلك لأن المشروع الدعوي رهين بوجود العلماء المحددين أولاً، إذ هم مناط بعثة التجديد، كما تنص عليه نصوص القرآن والأحاديث النبوية المستفيضة. مما بيناه في هذا الكتاب وغيره. ثم هو رهين بتأسيس مدرسة علمية شرعية، تجمع ما بين (التأصيل والتأهيل). التأصيل الذي يعيد إنتاج "الفقه في الدين" بمعناه الشمولي الأصيل، ويجدد مناهج البحث في التراث الإسلامي؛ بما يجدد حركة الاجتهاد، ويجدد حركة تداول النص الشرعي بمنهج فقهي راشد، لا حرفانية فيه ولا تسيب. والتأهيل الذي يُخَرِّجُ الطاقات

العلمية الواعدة، ويُكوّن الملكات الاستنباطية الراشدة، ويدفع بها إلى آفاق الاجتهاد والتجديد؛ لبناء صرح الأمة العلمي في منهج فقه الدين وتنزيله.

- المجموعة الثانية: في التأصيل النظري للعمل الدعوي، وهي راجعة إلى بيان طبيعة المنهج الفطري، القائم أساساً على منهج التلقي التربوي للقرآن الكريم، وعلى التداول الاجتماعي لآياته ومفاهيمه. ويمثلها هذا الكتاب الذي بين يديك أساساً. أعني كتاب (الفطرية). إضافة لما سبق أن أصدرناه في نفس الاتجاه من الكتب الممهدة له، مثل كتاب (التوحيد والوساطة في التربية الدعوية)، و(بلاغ الرسالة القرآنية).

- المجموعة الثالثة: في محالس القرآن وتلقي رسالته. وهو العمود الفقري لمشروعنا الدعوي على المستوى التطبيقي خاصة. وقد أصدرنا فيه رسالة (محالس القرآن)، التي ترمي إلى محاولة بيان المنهج العملي لتدريس القرآن الكريم وتدبره، وطريقة بناء مجالسه، ومنهج تداوله على المستوى الاجتماعي. والعزم بحول الله معقود على جعل ذلك الكتيب مقدمة لدراسات تطبيقية في كتاب الله، ذات طابع تربوي، تقوم على مدارس السور والآيات على "وحدات" أو حلقات، كل وحدة أو حلقة تشكل "مجلساً قرآنياً" متكاملاً. وذلك على حسب ما يستوعبه المجلس الواحد من قضايا، في ظرف زمني قريب، لا إفراط فيه ولا تفريط، مما تطيقه طبائع النفوس. مع تيسير طريقة التدبر للآيات، بصورة تربوية تعليمية، واستخراج ما تيسر استخراجه مما تتضمنه من هدى قرآني. ثم بيان مسلك التزكية والتخلق بالحقائق الإيمانية المتلقاة من الآيات المدروسة عند نهاية كل "مجلس".

ونحسب أن هذا المشروع بهذه الصورة المدرسية التعليمية، هو مما لم تتناوله كتب التفسير، وما تزال المكتبة القرآنية تعاني من فراغ في هذا الشأن خاصة. أما العمل فهو من الناحية المنهجية عين محالس القرآن النبوية، وهو عين ما تواتر الخبر به عن محالس أصحاب رسول الله مع أتباعهم، بعد تفرقهم في الأمصار للدعوة والجهاد. كما بيناه في محله.<sup>(31)</sup> وإنما نحن في هذا مقتدون متبعون. ((أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمُ اقْتَدِهْ!)) (الأنعام: 89).

ولا شك أن كثيراً من كتب التفسير تتضمن من بيانات الهدى القرآني الشيء الكثير، لكنها تحتاج إلى أهل العلم والاختصاص الشرعي لاستخراجها والكشف عن وجهها. بيد أن

<sup>31</sup> ن. ذلك مفصلاً في كتيب محالس القرآن: 29، وفي بلاغ الرسالة القرآنية: 126.

الغاية من هذا المشروع إنما هو عرض ذلك واضحا مفصلا، بصورة مدرسية تربوية بنائية. ومرتباً عبر رسائل بينة، سهلة التلقي للمتلقين، من غير المختصين بالشريعة أساساً؛ قصد تعميم الاستفادة من كتاب الله جل علاه، على مستوى إصلاح النفس والمجتمع؛ تحقيقاً لمناط آية وظائف النبوة: (لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) (آل عمران: 164).

والفكرة الرئيسة من كل ذلك هي قضية (التلقي) لرسالات القرآن! من حيث تضمنها لهدى الله جل علاه. لأننا نحسب أن أكبر طعنة وُجِّهَتْ للعالم الإسلامي في هذا العصر، هي نجاح العدو في فصل الأمة عن كتاب ربها: القرآن العظيم! فنشأت أجيال بعد ذلك من المسلمين - مع الأسف الشديد - لا تعرف القرآن إلا توهمًا وتخرفًا! بل نشأ منها من يعاديه ويحاربه!

والعودة إليه لا تكون بمجرد تشجيع حفظه واستظهاره فحسب؛ وهو عمل عظيم وجليل بلا شك، ويصب فيما نحن فيه ويخدمه. ولكن - قبل ذلك وبعده - تكون بتجديد شيء أساس في الأمة، هو ما عبرنا عنه بـ "التلقي" هُذَاهُ، بمعنى التلقي لحقائقه الإيمانية، ومفاهيمه التربوية، وصفاته الخلقية، وأحكامه الشرعية. وذلك استفادةً من عدة آيات قرآنية، وأحاديث نبوية صحيحة. من مثل قوله تعالى: ((وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِن لَّدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ!)) (النمل: 6) وقوله سبحانه: ((إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا!)) (المزمل: 5). ثم استقراءً لمنهج النبي - صلى الله عليه وسلم - في التعامل مع القرآن هو وصحبه الكرام. كما بيناه مفصلاً ومؤصلاً بأدلتنا من قبل، وكما سنبينه بهذه الورقات بحول الله. (32)

وهذا لا يكون إلا بالرجوع إلى منهج القرآن نفسه في عرض قضايا القرآن! ومنهج الرسول - صلى الله عليه وسلم - في تلقيه عن الله! ومنهج أصحابه - رضوان الله عنهم - في تلقيه عن رسول الله. وهو منهج واحد ثابت، لكن له تجليات على حسب مقام المتلقي! وهو أمر مسطور في الكتاب، لا يحتاج إلا إلى استخراج، وهو ما يحاوله هذا المشروع بحول الله.

<sup>32</sup> هو في الرسائل التالية: مجالس القرآن، وبلاغ الرسالة القرآنية، وميثاق العهد.

والتلاوة للآيات التي مارسها النبي - صلى الله عليه وسلم - إنما كانت بمنهج التلقي، ولذلك كانت أهم وظائف النبوة الكبرى غايةً ووسيلةً، فوردت مقصودة لذاتها ولغيرها في سياق بيان وسائل الإصلاح الدعوي ومقاصده في الإسلام! كما هو واضح بيّن في آية الوظائف النبوية المذكورة قبل: ((لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ...)) الآية. بل ربما ذُكرت التلاوة في المجال الدعوي مفردة بذاتها على أنها أساس الدعوة في الإسلام! وعلى أنها الوظيفة الأم للبلاغ النبوي! وهو ما ورد في كتاب الله في أكثر من موطن، ويكفيك منه خاتمة سورة النمل، من قوله تعالى على لسان رسوله - صلى الله عليه وسلم - مقررًا منهجه الدعوي بأسلوب الحصر المانع: ((إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ. وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ. وَأَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ. فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ. وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ!)) (النمل: 91-93). ولكنها تلاوة ليست كأى تلاوة! إنها تلاوة المتلقين للقرآن العظيم، الذين هم وحدهم لهم القدرة على إلقاء حقائقه الإيمانية في قلوب المسلمين! وفي قلوب من شاء الله من غير المسلمين! وتلك هي فكرة مجالس القرآن الكريم.

والآيات لمن تدبرها جامعة مانعة لما نحن فيه!

ونحن نؤمن يقيناً أن هذا المنهاج القرآني الفطري في التعامل مع القرآن المجيد، إذا تم تعميمه (تِلَاوَةً وَتَرْكِيَةً وَتَعْلِيمًا) على مقتضى الوظائف الثلاث للنبوة، وما يتفرع عنها من وسائل وبرامج، كان كفيلاً بإعادة تحديد دين الأمة بصورة شاملة، سواء في ذلك ما يصلحها في ذاتها لذاتها، وما يجعلها تسترجع دورها الحضاري العالمي، وموقعها الريادي القيادي، شهادةً على الناس أجمعين! ديناً وشَوْكَةً، واجتماعاً وسياسةً، واقتصاداً وعمراناً! ((وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ!)) (يوسف: 21).

ذلك، وما التوفيق إلا الله.

## الفصل الأول: الفطرية مدخل إلى تأسيس القضية

وفيه مبحثان:

## المبحث الأول: "بعثة التجديد" دراسة في المفهوم

يرد مفهوم (البعث) في القرآن والسنة بمعنيين اثنين: الأول هو بمعنى إحياء الموات، كما في قوله عز وجل: (فَأَمَّا تِلْكَ الْأَمْثَلُ مِثْلَ نَبْتٍ فُتِحَتْ عَنْهُ لُبَّةٌ هِيَ كَأَصْبَارٍ يُجْرَى عَلَيْهِمْ فَيَنْبَعُثُ مِنْهُمْ نَوَاسٍ. فَأُولَئِكَ الْمَبْعُوثُونَ خَلْقًا آخَرًا. أَفَلَا تَعْقِلُونَ) (البقرة: 259) وقوله سبحانه: (وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ. بَلَى وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) (النحل: 38) وقوله أيضا: (وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ) (الحج: 7) إلخ. فالبعث هنا فعل قدرى تكويني يرجع إلى إرادة الله جل وعلا بإحياء الميت، وتحديد الحياة فيه؛ ليخرج من عالم الفناء إلى عالم البقاء، أو من دائرة العدم إلى دائرة الوجود.

ولا يكون البعث - بهذا المعنى - إلا بعد حياة سابقة يعقبها موت؛ لما لمعنى (البعث) من دلالة على إعادة الحياة إلى من فقدوها، وليس بمعنى نفخ الحياة ابتداءً. فهذا إنما هو (خلق). وأما البعث فهو: (إعادة خلق)، كما هو مفهوم من النصوص السابقة، وفي قول الله أيضا، في حق عيسى عليه السلام: (وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا) (مریم: 15).

وأما المعنى الثاني لمفهوم (البعث) فيرجع إلى معنى (الإرسال). وهو: تكليف الرسل بوظيفة البلاغ. كما في قوله تعالى: (وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا) (القصص: 59)، وقوله سبحانه: (وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا) (الإسراء: 15)، وقوله جل وعلا: (ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُوسَى بآيَاتِنَا إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ) (الأعراف: 103). ونحو هذا وذاك في القرآن كثير.

**فالبعث:** هنا يرجع إلى معنى تكليفي، وأمر تشريعي تعبدى. بينما هو في الأول راجع إلى أمر قدرى تكويني. إلا أن هذا المعنى الثاني يستصحب المعنى الأول من الناحية السيميائية، فلا يمكن تجريد اللفظ من إحياءاته الإحيائية، فكأنما ورود المبعوث على الأمة الضالة نوع من الغيث يحيي منها الموات، ويبعث فيها الحياة! ومن هنا كان قول النبي صلى الله عليه وسلم: (إن الله تعالى يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها

دينها)<sup>(33)</sup>؛ تعبيراً جامعاً لكل تلك المعاني، فهو دال بالأصالة على تجديد البعثة بالمعنى الإرسالي، أعني إرسال العلماء لا الأنبياء. وليس هو ابتداء وحي، وإنما هو تعليم وحي إعادة وتجديداً. وهو دال بالتبع على معنى الإحياء. فبعث المجددين إنما هو إحياء للأمة، ونفخ لروح القرآن فيها من جديد، حتى تعود إليها الحياة، وتنخرط من جديد في صناعة التاريخ! ومن هنا كان (العلماء ورثة الأنبياء)<sup>(34)</sup> كما صح في الحديث. هذا المعنى العظيم تؤكد بصائر القرآن العظيم، وبشائر السنة النبوية، وحركة التاريخ!

ولا تكون البعثة - بناء على ذلك - إلا عملية جذرية شاملة وعامة، سواء رجعت في البدء إلى شخص واحد، أو إلى عدة أشخاص، على الخلاف في تأويل معنى لفظ (مَنْ) الوارد في الحديث: (من يجدد لها دينها)، أهو دال على المفرد أم على الجمع؟ قلت: هو في جميع الأحوال آئل إلى الجمع، حتى ولو حملناه على المفرد. أعني حتى ولو كان المنطلق التجديدي فرداً. ألا ترى أن أصل البعثة النبوية في هذه الأمة إنما هو رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نبي واحد خاتم، ولكن مظاهر بعثته صلى الله عليه وسلم تجذرت في جيل كامل من الصحابة رضي الله عنهم. تلك هي الموجة الأولى من البعثة الأولى، حملت دفعة الوحي قوية، تحيي الموات في الأرض.

ثم كانت بعد ذلك موجات متفرعة عنها. هي منها وإليها، وهي بعثات التجديد التي حصلت في التاريخ. إذ شهد جيل التابعين الكبار والصغار، ومن عاصرهم من أتباعهم أول عملية للتجديد، في أواخر المائة الأولى وبداية الثانية، من أمثال سعيد بن جبير (ت: 95هـ)، ومجاهد بن جبر (ت: 104هـ)، وعامر الشعبي (ت: 107هـ)، والحسن البصري (ت: 110هـ)، وقتادة بن دعامة السدوسي (ت: 117هـ) ... إلخ. وغيرهم كثير، ممن كانوا جيل التجديد الأول بعد جيل الصحابة، حيث نشروا العلم، وربوا الأمة، وبنوا أصول مدارس

---

<sup>33</sup> رواه أبو داود والحاكم والبيهقي في المعرفة، عن أبي هريرة مرفوعاً. وصححه الألباني، رقم: 1874

في صحيح الجامع.

<sup>34</sup> جزء حديث أخرجه أحمد والأربعة وابن حبان، وصححه الألباني في صحيح الجامع: 6297

العلم واتجاهاته، قبل تبلورها على أيدي جيل فقهاء الأمصار الكبار، الذين مثلوا بعثة التجديد للمرحلة الثانية، ولدورة جديدة من دورات التاريخ، من أمثال أبي حنيفة النعمان (ت:150هـ)، وعبد الرحمن الأوزاعي (ت:157هـ)، والليث بن سعد (ت:175هـ)، ومالك بن أنس (ت:179هـ)، وعبد الله بن المبارك (ت:181هـ) ومحمد بن إدريس الشافعي (ت:204هـ)، وغيرهم .

وهكذا عرف جيل القرن، عند النصف الثاني من كل قرن حتى نهايته، أو عند النصف الأول من القرن حتى أواسطه، بعثة تجديد الدعوة، من جوانب متعددة. منها ما يتعلق بالدين أصالة ، ومنها ما يتعلق به تبعا. فقد شهدت بداية القرن الثامن مثلاً؛ دعوة شيخ الإسلام تقي الدين بن تيمية(ت:728هـ)، ومدرسته التجديدية، من تلامذته المشهورين كابن القيم وغيره، كما شهدت نهاية القرن بعثة أبي إسحاق الشاطبي(790هـ) بالأندلس من الغرب الإسلامي، ومعه جيل من المجددين المعاصرين له، في ميادين شتى، كعبد الرحمن بن خلدون الإشبيلي(ت:808هـ) في تجديد علم التاريخ وفقه العمران البشري مثلاً... إلخ .

إن القول بفردية المجدد، وحصر بعثة التجديد فيه؛ إنما هو نوع من التحكم، أو التعصب المذهبي ليس إلا! وكذلك التفسير الحرفي ل(رأس المائة) من كل قرن بسنة محددة عينا هو أيضا سوء فهم؛ لأن حركة التاريخ لا تكون وليدة سنة أو سنتين، بل هي نتاج عمر كامل! وإنما قد تبرز ثمارها بشكل واضح مع مطلع هذه السنة بالتحديد، أو تلك. ذلك أن نضج الإنسان ونشاطه التجديدي إنما يكون على امتداد جيل، أي على نحو ثلاثين أو أربعين سنة، وليس مختزلاً في سنة واحدة! وإنما يفهم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا الوزن. فبعثة التجديد من قوله صلى الله عليه وسلم: (على رأس كل مائة سنة)؛ قد تنطلق قبل تمام القرن بسنة، أو سنتين، أو ثلاث، وقد تتأخر عن ذلك بنفس المقدار، مع مراعاة سائر الاحتمالات الممكنة في تحديد بداية العد، مما سنذكره بعد قليل، مادام المقصود

أن الجيل المحدد للقرن - الذي قد يولد في أواخر القرن الماضي أو نهايته، أو في بداية القرن الجديد - هو حامل رسالة التجديد، وهو موضوع البعثة الحامل لرسالتها.

ثم بعد هذا وذاك، كيف بدء العد لتمام المائة سنة عدداً؟ ما هو رأس القرن الذي عليه مدار ظهور بعثة التجديد؟ هل هو بدء انطلاق دعوة المحدد السابق؟ أم هو نهايته ووفاته؟ أم هو مضي مائة سنة على لحظة الانتكاس والانحيار الذي يتطلب التجديد؟ تلك أسئلة كلها واردة ومحتملة. وأغلب العلماء إنما عدوا قديما (مائة التجديد) بالعد الهجري، وليس من تاريخ بدء البعثة النبوية، أي من يوم نزول (اقرأ)، وهو إمكان محتمل أيضا، ولا من سنة وفاة النبي صلى الله عليه وسلم، وهو أيضا ممكن محتمل أيضا، حيث يبدأ النسيج الاجتماعي الديني في البلى شيئا فشيئا، حتى يبعث جيل التجديد عند نهاية القرن من ذلك التاريخ. وإنما كان العد - كما ذكرت - من عام هجرة النبي صلى الله عليه وسلم، وهو راجح أيضا؛ لأنه صُلِبَ عهد البعثة النبوية، ومنعطف التاريخ لبدء التمكين للدعوة الإسلامية الأولى؛ دينا ودولة في الأرض!

والعبرة في ذلك كله إنما هو بما يقرننا من تحقيق مناط الحديث - في زماننا هذا - على أقرب مَعَادٍ، يمكن الاستناد إليه في تبين ملامح بعثة التجديد المقبلة. فنقول بحول الله: إذا نظرنا إلى بعثة التجديد السابقة في جيل القرن الماضي، أي القرن الرابع عشر الهجري وجدنا أنه قد شهدت بدايته إلى أواسطه حركةً شاملة، ونهضةً عامة، مع ظهور جيل الشيخ رشيد رضا، والإمام حسن البنا، وسيد قطب في مصر، والشيخ محمد إلياس في الهند، والأستاذ أبي الأعلى المودودي في باكستان، وبديع الزمان النورسي في تركيا، والشيخ الطاهر بن عاشور في تونس، والإمام عبد الحميد بن باديس في الجزائر، والشيخ أبي شعيب الدكالي في المغرب... إلخ، مع تلامذتهم جميعا، كلهم شكّل بعثة التجديد لجيل كامل من العلماء المنتصبين للدعوة.

وبالعد الميلادي كان ذلك خلال النصف الأول من القرن العشرين، وهي فترة شهدت أحداثا مهمة جدا بالنسبة للعالم الإسلامي، فقد كان عهد اكتساح الاستعمار

الأوروبي، وإسقاط الخلافة الإسلامية العثمانية، وتوزيع تركة الرجل المريض. ثم إنشاء الكيان الصهيوني بفلسطين! كل ذلك كان مرحلة من سنة الله في التاريخ؛ لإنضاج بعثة التجديد، التي قاومت ظلمات الاحتلال الأوروبي، ثم امتدت بعده لتصفية آثاره، على المستويات الفكرية والعقدية والاقتصادية والسياسية ... إلخ .

ولحد الآن لم يتكرر جيل من حجم جيل حسن البناء، وسيد قطب، وعبد القادر عودة، وسعيد النورسي، وأبي الأعلى المودودي، ومحمد إلياس، ومحمد إقبال، وابن عاشور، وأمثالهم بهذا الاجتماع، وبهذا التتابع والتكامل! ظهر أفراد هنا وهناك ولكن لم يصنعوا بعثة من جيلهم، بقدر ما كانوا امتدادا فكريا أو تنظيميا - وفي بعض الأحيان حرفيا - لجيل البعثة السابق، ليس إلا!

وأحسب أن الزمان قد دار دورة أخرى! وأن بعثة جيل الاستعمار الأول قد استنفدت أغراضها، من حيث تأثيرها التجديدي، كما أن التحديات قد اختلفت وتغيرت، وتعددت، كما أن طبيعة المعركة صارت لها أبعاد أخرى!

ويمكن أن نعتبر تاريخ إسقاط الخلافة الإسلامية: (1343هـ/1924م) وانطلاق دعوة الإمام حسن البناء رحمه الله - بعد أربع سنوات فقط من ذلك التاريخ! - أي حوالي سنة: 1347هـ/1928م، وكتابة النورسي لأول رسائله التجديدية في السنة نفسها! دون معرفة أحدهما بالآخر! وما صاحب ذلك من حركات واجتهادات مشابهة في العالم الإسلامي، عجميه وعربييه، مما ظهر في نفس الفترة تقريبا من السوابق واللواحق، كل ذلك كان مؤشرا على أن البعثة التجديدية، كانت في عنفوان موجهتها القوية آنئذ، من مصر إلى المغرب ومن تركيا إلى الهند. وكل ذلك أيضا كان عبارة عن دورة تجديدية واحدة، ذات طابع واحد في أسبابها وأغلب مظاهرها.

ومن هنا؛ فإنه يستقيم إلى حد بعيد أن نبني عليه في عد المائة التجديدية؛ لِمَا نحن مقبلون عليه بحول الله - كأمة - خلال القرن الخامس عشر الهجري.

والقراءة لظروف العالم الإسلامي اليوم، كما هي بادية من أحداث مرحلتنا التاريخية هذه، بآلامها وآمالها - ونحن نمضي نحو أواسط القرن الخامس عشر الهجري، في اتجاه إتمام المائة سنة على بدء دورة التجديد السابقة - تثبت أننا على أبواب تحولات جديدة، هي في تاريخ العالم قد بدأت بالفعل، إذ يمكن اعتبار سقوط الاتحاد السوفياتي، وتفرد الهيمنة الأمريكية الصهيونية على العالم أحد مؤشراتها، كما لا يمكن - في هذا الصدد - إغفال الاتجاه الوحدوي الأوروبي، والتقاربات الوثنية الصهيونية، وكذا الانهيار العربي الفظيع ومقولاته السياسية والقومية، والإبادات الجماعية لشعوب العالم الإسلامي في كل مكان! ثم عجز الحركات الإسلامية في العالم - غالبا - عن مواكبة التحولات العالمية الجديدة، وإصرارها على المنهج السياسي التقليدي في النقد والاحتجاج، هذا المنهج الذي ورثت أغلب تقنياته التنظيمية والحركية؛ عن الأحزاب السياسية العلمانية البائدة، التي نشأت في ظل الاستعمار وبُعَيْدَه، ولم يبق لها اليوم في واقع الناس إلا ظلال باهتة، هي أشبه ما تكون بأطلال الماضي! لم تستطع الحركات الإسلامية في الغالب أن تخرج من جبة الحزب السياسي، ونموذجه النضالي الدخيل! وإن ادعت أنها تفارقه وترفضه، فإنما هي صورة تقليدية له، إما بصورة اجتماعية، أو - في بعض الأحيان - بصورة حرفية!

تعلقت الحركات الإسلامية التقليدية بعقدة الأنظمة الحاكمة، ومشكلة الديمقراطية في العالم الإسلامي، وضخمتها إلى درجة التقديس العَقْدِي! فانحصرت آفاقها في دائرة الفعل السياسي الجزئي، وتاهت في جزئيات الحدث اليومي الذي لا يعرف قرارا ولا استقرارا. وأحسب أن التاريخ الجديد بمعطياته الحاضرة، وبملاحمه المستقبلية؛ قد تجاوز هذه المشكلات جميعا! فلم تعد الأنظمة الحاكمة تملك شيئا على الحقيقة، وباشر الاستعمار العالمي اليوم، في الصورة الأمريكية الصهيونية قمع الشعوب بنفسه، وبدون أي وكالة من هذا النظام أو ذاك!

ثم امتدت الآلة الإعلامية والثقافية والاقتصادية؛ لتستعمر الإنسان المسلم، في أخص خصائصه الوجدانية والعقدية والاستهلاكية؛ ليعيش على النمط الأمريكي، أو يسعى إلى

ذلك. حتى صار على استعداد - في بعض الأحيان وفي بعض الأوطان - للتضحية بكل مقدساته من أجل ذلك! والآلة الاستعمارية الشمولية الجديدة، متمثلة في الكتلة الأمريكية/الصهيونية منهمكة في حرب شاملة؛ لتذويب الباقي والشارد من الشعوب الإسلامية؛ في هالوك (العولمة)، أو (حركة تهويد العالم)! هذه أشياء نشاهدها على مرأى ومسمع من العالم، وهي اليوم أظهر من أن تحتاج إلى دليل!<sup>(35)</sup>

لقد تمكن الاستعمار القديم من الأوطان، فقامت عليه بعثة تجديد مجاهدة، مناسبة لفجوره وبجوره! فحاربت وجوده العسكري والإيديولوجي بعد ذلك بشتى الوسائل. بيد أن الاستعمار الجديد تمكن من الإنسان قبل أن يتمكن من الأوطان! فاقترحم جسور البلاد بالشهوات قبل أن يقتحمها بالمدركات والدبابات! ففقدت الشعوب الإسلامية قوتها على الصمود أمام الإغراء العولمي، وفقدت نمط عيشها وطرائق استهلاكها، واحتوتها الفلسفة الأمريكية الشهوانية احتواء كلياً إلا قليلاً!

نعم إنهم معارضون لأمريكا، لكن بمعنى أنهم يكرهون ظلمها فقط، لا بمعنى الكفر بوثنيتها وتآكلها اللبيري، ورفض منهج حياتها، وطبيعة عيشها. ومن هنا كان نقدهم لها عمليةً تقويمية جزئية، من داخل بنيتها، ومن خلال نمطها، لا من خلال منظومة القرآن العظيم، ولا من خلال مقومات الشخصية الإسلامية المستقلة الأصيلة!

ومن هنا فإن بعثة التجديد المقبلة مدعوة إلى تحرير الإنسان قبل تحرير السلطان! وإلى تحرير الوجدان قبل تحرير الأوطان! ولقد رأينا كيف أن أحزاب المقاومة للاستعمار القديم في كثير من البلاد العربية والإسلامية، لما تخلصت من هيمنته العسكرية والإدارية المباشرة؛ خلفته في شعوبها بكل ألوان الفسوق والعصيان، وإعلان التمرد على شريعة الرحمن! وليس معنى هذا أنه يجب علينا أن نهان الاستعمار الجديد، كلا! بل يجب مقاومته! ولكن على أن

---

<sup>35</sup> وذلك ما حذرنا منه في كتيبنا (الفجور السياسي)؛ فرد علينا بعضهم بنوع من السخرية، ورد آخرون بتقليل أهمية الخطر. وقلة من الدعاة هم الذين رأوا ما رأينا.

يؤسس ذلك كله على البناء العقدي والجهاد التربوي. إننا في حاجة إلى تنزيل جديد للقرآن؛ لكن هذه المرة ليس وحياً من السماء، فمحمد بن عبد الله - عليه الصلاة والسلام - قد ختم بعثة الرسل. وإنما التنزيل الجديد: هو قدحُ حركة التداول الاجتماعي للقرآن! وذلك بأن ينطلق أهل البعثة التجديدية بآياته وحقائقه في المجتمع؛ تبصراً وتبصيراً، وتدبراً وتدبيراً، في دعوة تربوية بنائية شاملة<sup>(36)</sup>.

لقد كان الرسول الخاتم صلى الله عليه وسلم في اللحظات الأولى من نزول القرآن عليه؛ في حاجة إلى الإيمان بنفسه أولاً، وهذه قضية مهمة سنحتاج إليها قريباً، ألم تر أنه خوطب - كما في الحديث المتفق عليه - بقوله تعالى: (اقرأ!) فكان جوابه مكرراً بتكرار الأمر: (ما أنا بقارئ!) حتى قال - في سياق قصة هذا الحديث نفسه - لزوجته أم المؤمنين خديجة رضي الله عنها: (أي خديجة! ما لي؟ لقد خشيت على نفسي!) فجعلت تؤاسيه وتطمئنه حتى ذهب عنه الروح، ثم ذهبت به إلى ورقة بن نوفل وكان عليهما بالإنجيل، يستفسرانه عن حاله صلى الله عليه وسلم وطبيعة ما يراه عليه الصلاة والسلام؟<sup>(37)</sup> وقد ورد

---

<sup>36</sup> سيأتي بيان ذلك مفصلاً في الفصول اللاحقة بحول الله.

<sup>37</sup> عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت: (كان أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصادقة في النوم، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح، ثم حُبب إليه الخلاء، فكان يلحق بغار حراء، فيتحنث فيه الليالي ذوات العدد قبل أن يرجع إلى أهله، ويتزود لذلك، ثم يرجع إلى خديجة، فيتزود بها، حتى فجأه الحق وهو في غار حراء، فجاءه الملك فقال: اقرأ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (ما أنا بقارئ). قال: (أأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد، ثم أرسلني فقال: اقرأ، قلت: ما أنا بقارئ، فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد، ثم أرسلني فقال: اقرأ، قلت: ما أنا بقارئ، فأخذني فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد، ثم أرسلني فقال: "اقرأ باسم ربك الذي خلق. خلق الإنسان من علق. اقرأ وربك الأكرم. الذي علم بالقلم. علم الإنسان ما لم يعلم". فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ترجف بوادره، حتى دخل على خديجة، فقال: (زملوني زملوني). فزملوه حتى ذهب عنه الروح. قال لخديجة: (أي خديجة، ما لي؟ لقد خشيت على نفسي!) فأخبرها الخبر، قالت خديجة: كلا، أبشر، فوالله لا يخزيك الله أبداً! فوالله إنك لتصل الرحم، وتصدق الحديث، وتحمل الكل، وتكسب المعدوم، وتقري الضيف، وتعين على نوائب الحق.

في الصحيحين أيضا أنه صلى الله عليه وسلم قال: (بَيْنَا أَنَا أَمْشِي إِذْ سَمِعْتُ صَوْتًا مِنَ السَّمَاءِ، فَرَفَعْتُ بَصْرِي، فَإِذَا الْمَلِكُ الَّذِي جَاءَنِي بِحِرَاءٍ جَالِسٍ عَلَى كُرْسِيِّ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، فَرُعِبْتُ مِنْهُ، [وفي رواية أخرى للشيخين أيضا: فَجُئْتُ مِنْهُ حَتَّى هَوَيْتُ إِلَى الْأَرْضِ!]) فرجعت فقلت: زَمِّلُونِي زَمِّلُونِي! فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: "يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ - إِلَى قَوْلِهِ - وَالرَّجَزَ فَأَهْجُرْ!"، فَحَمِيَ الْوَحْيُ وَتَتَابَعَ! (38)

ومن ثمَّ استقر الإيمان في قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم، الإيمان بنفسه نبيا ورسولا من رب العالمين، حتى استيقن أنه أحد المرسلين، بل هو خاتم المرسلين والنبئين. ولذلك كان - صلى الله عليه وسلم - هو أول مؤمن في الإسلام. قال الله عز وجل في محكم القرآن: (آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ) (البقرة: 285). فهو أول مؤمن قبل أن يدعو إليه أحداً من العالمين حتى أقرب الناس إليه، آمن هو أولاً! وهذا أمر بدهي، لكنه قضية منهجية، تحتل أهمية كبرى في فقه الدعوة الإسلامية.

فهل آمنت الحركات الإسلامية بنفسها على أنها دعوة إلى الله أساساً؟ هل آمنت بأنها دعوة لتجديد الدين، من حيث هو "دين" قبل أي شيء آخر؟ أم أنها - في ذلك - على شك من أمرها؟ وعلى اضطراب في تحديد غايتها؟ إلى أي حد هي واعية، بل مؤمنة بوظيفتها الربانية؟ أم أنها تشتغل بمجرد وعي المشاركة في تطوير بنية مجتمع حديث؟ مجتمع هيكله الاستعمار الجديد وفق نظام حياة دخيل، ونمط عيش مستورد، فكان بذلك يخضع في

---

فانطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل، وهو ابن عم خديجة، وكان امرأ تنصر في الجاهلية، وكان يكتب الكتاب العبراني، ويكتب من الإنجيل بالعربية ما شاء الله أن يكتب، وكان شيخاً كبيراً قد عمي، فقالت خديجة: يا ابن عم، اسمع من ابن أخيك! قال ورقة: يا ابن أخي، ماذا ترى؟ فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى، فقال ورقة: هذا الناموس الذي أنزل على موسى، ليتني فيها جذعا، ليتني أكون حيا إذ يخرجك قومك! قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (أَوْ مَخْرُجِي هُمْ؟). قال ورقة: نعم، لم يأت رجل بما جئت به إلا أودى، وإن يدركني يومك حيا أنصرك نصراً مؤزراً. ثم لم ينشب ورقة أن توفي، وفتر الوحي فترة، حتى حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم متفق عليه.

38 متفق عليه.

خصائصه التنظيمية لنمط غير أصيل! وما المجتمع إن لم يكن نسيجاً من العلاقات، ونسقا من المؤسسات؟ ماذا يمكن أن تعطي قراءة للحادثة من خلال بنيتها غير الحادثة نفسها؟

فإلى أي حد تجد الحركة الإسلامية نفسها مشغولة في صلب الدين؟ ومجددة لحقائقه الإيمانية في النفس وفي المجتمع؟ ثم إلى أي مدى هي مؤمنة اليوم أن وظيفتها هي وظيفة الأنبياء، في إعادة الصلة حية جديدة بين المسلمين وبين ربهم؟

ما أحوج الداعية المسلم - فرداً وجماعةً - اليوم إلى وقفة وجدانية تفكرية عميقة! وقفة يستطيع أن يربط مصيره الأخروي بنتائجها وهو مطمئن! وقفة يسائل فيها نفسه خالياً، ليس بينه وبين ربه شيء! وتكون المسألة فيها دائرة على أربعة قضايا منهجية: من هو؟ وماذا يريد؟ ثم هذا الدين ما هو؟ وماذا يريد؟ ((قُلْ إِنَّمَا أَعْظُمُكُمْ بِوَاحِدَةٍ: أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خِيَلٍ مُنْقَرَعَةٍ)) ((قُلْ إِنَّمَا أَعْظُمُكُمْ بِوَاحِدَةٍ: أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خِيَلٍ مُنْقَرَعَةٍ)) وَفُرَادَى ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا! مَا بِصَاحِبِكُمْ مِّنْ جَنَّةٍ إِنَّ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ!)) (سبأ: 46).

فإذن؛ البعثة بمعناها التجديدي إنما هي (دعوة إسلامية)، أكثر مما هي (حركة إسلامية). إنها ليست حركة ترهن نفسها بمشروع (أسلمة) لواقع سياسي هجين. مشروع لا يعدو أن يكون مجرد تبين لمجموع مفاهيمه من خلال شواهد قرآنية ونصوص حديثية، مبتورة من سياقها، مجردة عن مقاصدها الشرعية، مفرغة من آثارها التربوية في النفس وفي المجتمع! إن (بعثة التجديد) هي دعوة كلية تعيد صياغة الإنسان من خلال استعادة إنتاج التنزيل القرآني بمنهجيته التربوية الربانية الشاملة، بوعي علمي راشد، قوامه (الفقه في الدين) بمعناه الكلي، يؤمه جيل من العلماء الحكماء، ينطلقون مرة أخرى بالمعلوم من الدين بالضرورة، فيجددون الأصول العقدية والعملية، بمعنى تحديد الغرس والتربية والتكوين.

إنها إذن؛ تحديد المشاهدة للحقائق الإيمانية، وتحديد التمسك الاجتماعي بالكتاب وإقام الصلاة. قال تعالى: (وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ) (الأعراف: 170).

الحاجة إذن تدعو - كما ذكرنا - إلى تجديد "الدعوة الإسلامية"؛ بدل "الحركات الإسلامية"! إن "الدعوة الإسلامية" هي مصدر بعثة التجديد، بما تحدثنا عنه من اصطلاح، وهي المتحركة أساساً في حركة تحول المجتمع، وتوجيه التيار، وبناء النسيج الديني. إن دعوة الإسلام هي عمل في صلب الدين، واندماج في قضاياها الإيمانية، وأحكامه الشرعية، واشتغال بنصوصه تربيةً ودعوةً؛ سيراً نحو مفهوم تجديد الدين في الأمة، بما هو دينٌ، أنزل أساساً ليعبدَ به الله في الأرض. بينما آل أمر "الحركة الإسلامية" - كما سبق بيانه - إلى "حركة سياسية" ذات توجه إسلامي! فهي عمل باسم الدين، ورفع لشعاره، تدور حوله لا داخله، ولو أن الأصل فيها أنها تشتغل من أجله! وبيان ذلك هو كما يلي:

### المبحث الثاني: الفطرية نقلة نوعية، من الحركة الإسلامية إلى دعوة الإسلام

أول سؤال نضعه في هذا السياق إذن هو: هل استنفدت "الحركة الإسلامية" أغراضها؟ لا خلاف في أن "الحركة الإسلامية" تعمل من أجل الدين على الإجمال؛ ولذلك قلنا قبل: إنها (بيان دعوي)<sup>39</sup>. لكن هذا إنما هو من حيث الطبيعة العامة المتصفة بها، والرغبة الوجدانية الكامنة فيها، والمسببة لنشأتها. وأما من حيث الصيغة المنهجية فهي مظهر (حزبي)، بالمعنى السياسي الغربي الحديث للمصطلح. يمكن أن يتجلى - على مستوى الشكل - في عدة صور اصطلاحية، من مثل مصطلح "جماعة"، أو "حركة"، أو "تنظيم"، أو "منظمة"، لكنه يرجع في النهاية إلى جوهر واحد. هو مفهوم "الحزب" بمعناه السياسي. وذلك بغض النظر عن مشاركته الفعلية في الانتخابات أو ما يسمى "باللعبه السياسية" على الإجمال، أو عدم مشاركته. فتلك قصة أخرى لا تغير من واقع الأمر شيئاً! وإنما العبرة بالبنية المنهجية والتصورية التي تتحكم في مسار الحركة. حيث إن الحزب السياسي قد يكون له وجود حركي "مشارك"، وقد يكون له وجود حركي "رافض"؛ وتكون مشاركته متحققة بالفعل

<sup>39</sup> البيان الدعوي: 24-41.

من خلال الدعوة إلى "الرفض السياسي"؛ فيستوي بذلك مع الأول من حيث المآل المنهجي! ولذلك قلنا غير ما مرة: إنهما وجهان لعملة واحدة!

ومن هنا يمكن أن نميز في الحركة الإسلامية بين شيئين : **المظهر والمنهج**.

**فالمظهر إسلامي**. هذا على الإجمال، وقد فصلناه بأدلته في كتابنا "البيان الدعوي".  
وأما **المنهج** فمن الصعوبة أن ننفي عنه التأثير بالأطروحة السياسية بمعناها العلماني الحديث، وبردود الأفعال المنهجية في مواجهة الأحزاب السياسية المعاصرة! هذا على الإجمال أيضاً، مع عدم نفي الخصوص الديني للحركة الإسلامية. فالتأثر العلماني راجع في جوهره إلى تبني النموذج الغربي في "التغيير"، وتبني الأطروحة التاريخية الأروبية للثورات الدموية، أو للتحولات الديمقراطية. وفي كلا الصورتين تَبَنَّى واع، أو غير واع؛ لمنهج التغيير العلماني. وهو في نهاية المطاف لا ينتج مجتمعا مجدداً؛ بقدر ما ينتج صورة ظلية لذلك المجتمع نفسه! مهما حدث من تحولات ديمقراطية وسياسية. فلا تحول في الجوهر! إذ الجوهر إنما هو وجدان الإنسان.

الوجدان - أو "القلب" بمفهومه القرآني لا العاطفي - هو مناط الإصلاح الديني في الإسلام. وهو الذي منه تنبع - على الحقيقة - المواقف والتصورات والتصرفات. والذي عنه تنشأ العلاقات الأفقية والعمودية، التي هي أساس بناء النسيج الاجتماعي، في صلة الإنسان بربه، وفي صلته بأخيه الإنسان، على سائر المستويات العقدية، والتعبدية، والاقتصادية، والسياسية، والعمرانية عموماً. وهذا أمر لا تصل إليه الحركات الإسلامية بمناهجها الشكلائية هذه! فالوجدان لا يُصَنَّعُ إلا في مختبرات الدين، بما هو "دعوة إسلامية" بالدرجة الأولى!

ومن هنا تكون "الحركة الإسلامية" عملاً محدوداً بحدود اجتهادية، وتنظيمية، وبشرية. إنها تصور بشري وضعي ذو أصول علمانية، لمنهج العمل في ترجمة قيم الدين ومقاصده! وهما أمران لا يجتمعان! ومن هنا لا بست الإسلام وفارقه في آن واحد! فقد لا بسته في (الانتساب) على مستوى القصد العام وتحليلاته، وعلى مستوى الشعارات والبرامج العامة. وفارقه في (النسبة) على مستوى المنهاج، في أساليب العمل والإصلاح!

وربما كان لهذه الظاهرة مبرر وجود في مرحلة سابقة، مرحلة الدعاية الإسلامية وإعلاء الشعار، مما أنتجته بعثة التجديد السابقة. بيد أن المعركة الحضارية الجديدة قد تجاوزته بتحدياتها العميقة وأسلحتها الفتاكة الجديدة، التي تمس مفهوم الإنسان وفطرته! وتدمر نسيجه الاجتماعي وخصائصه الحضارية! مما تفرضه اليوم العولمة في صورتها الشمولية الجديدة.

وإذا كان ذلك كذلك؛ فإن الحركة الإسلامية - بصورتها التقليدية هذه - محكومة بسنن الاجتماع البشري، تماما كالحضارات والدول بالمعنى الخلدوني، أي أن لها مرحلة نشأة، ومرحلة نضج واكتمال، ثم مرحلة هزم وانحيار. ولا يعني ذلك طبعاً أن الإسلام يتأثر ضرورة بما يصيبها، فقد ينشئ الله جل جلاله لدينه موجة تاريخية أخرى، تحمله وتوصل دعوته. قال جل وعلا: (وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ) (محمد: 38)، وقال سبحانه: (أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ) (الأنعام: 89). فهذه قضية أخرى. والإسلام قائم حتى قيام الساعة!

وإنما حديثنا عن الحركة الإسلامية هنا إنما هو باعتبارها تجربة بشرية، أي بما هي حركة متولدة في التاريخ، محكومة بالسنن الربانية، التي تحكم سائر التجارب والمكاسب البشرية في المجتمع. فهي سنن ثابتة، لا تحايي أحداً، ولا تتحامل على أحد. قال تعالى: (وَلَنْ نَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا) (الأحزاب: 62). وعليه فإننا نحسب أن الحركة الإسلامية في صيغتها التقليدية هذه، قد استنفدت أغراضها، أو - بالتعبير الأدق - هي على وشك ذلك. ونقصد بالصيغة التقليدية: الصورة الحزبية التي اكتسبتها الحركة الإسلامية الحديثة في نشأتها؛ تأثراً بالنظام الحزبي الغربي. وقد بينا أن معظم الحركات الإسلامية اليوم في العالم الإسلامي؛ هي على تلك الشاكلة، سواء منها التي تسمت باسم (الحزب)، أو التي تسمت باسم (الجماعة)، أو (الحركة)، فجوهرها جميعاً واحد. ومعنى هذا أن الإسلام بما هو دين الله القدري، سينطلق ببعثة تجديدية أخرى، تتجاوز الحركة الإسلامية الحزبية في صورتها الحالية.

نعم، إن التحولات العالمية الحديثة، في صورتها (العولمية) التهودية، سائرة في اتجاه تغيير بنية المجتمعات الإسلامية؛ وذلك بمخاطبة إرادة الشعوب مباشرة، وتجاوز الوسيط السياسي الرسمي، الذي لم تعد لديه أي مقومات لإقناع الشعوب، خاصة والقوى العالمية الاستعمارية، تدرك جيدا أنه اليوم - أكثر من أي وقت مضى - لا يملك إرادة الشعوب، وإن كان يملك السلطان السياسي بصورة نسبية.

إن العولمة الجديدة - في صيغتها الأمريكية الاستهلاكية - لا تسعى إلى إخضاع العالم الإسلامي، عسكريا واقتصاديا فحسب؛ على طريقة استعمار القرن التاسع عشر والعشرين؛ ولكنها تسعى إلى إخضاع الإرادات، أو بعبارة أدق: احتلال الإنسان من حيث هو انتماء وولاء ووجدان! تماما كما وقع للشعوب الأمريكية الأصلية، أو ما بقي منها، وما يقع للشعوب الآسيوية القصوى، مثل اليابان خاصة. هذا البلد الذي كان مضرب مثل لكثير من الدارسين العرب - ومنهم حتى بعض الإسلاميين! - الذين ينظرون إلى سير الحضارة، وإلى حركة التاريخ؛ بعين واحدة فقط! فرأوا في التجربة اليابانية نموذجا للنهوض! لكنهم نسوا حقيقة أخرى خطيرة، وهي أن نهوض الشعب الياباني ماديا كان على حساب فقدان الإنسان الياباني! لقد حل الوجدان الأمريكي في إرادة المجتمع الياباني، ولم يبق له من خصوصيته الثقافية والأنثروبولوجية غير مظاهر محدودة من الفلكلور السياحي ليس إلا! ولا يغرنك منهم هذا الاحتجاج، أو تلك المظاهرة ضد السياسة الأمريكية في العالم، فقد انخرط ذلك كله في نقد أمريكا بوجدان أمريكا! وانتهى وجود اليابان الإنسان!

ثم إن مقارنة إنسان اليابان - بخلفيته الحضارية والدينية المناقضة للإسلام تمام المناقضة - مع إنسان الإسلام، هي في الأصل أغلوطة فاسدة! إذ لا قياس - في خصوص هذا الشأن - مع وجود الفارق! كيف وها الفارق عميق جدا!؟

نعم لقد استعصى العالم الإسلامي وحده حقا على الابتلاع، وأبى أن يدور في ماكينة التغريب رغم كل ما حدث! ورغم ما تعرض له من تشوهات في طبقته (المثقفة) والأرستقراطية، وسائر شرائحه الاجتماعية، بقدر من التفاوت في التأثير والتشوه؛ بين هذه

الشريحة أو تلك، حسب ما تعرض له من مناهج تعليمية وإعلامية. لكن جوهر الإنسان فيه بقي قريباً من فطرته على الإجمال، مصراً على تجديد ذاكرته. ولم يفقد الرغبة ولا الأمل قط في توظيفها من حين لآخر. وليس وجود الحركات الإسلامية نفسها - رغم نقدنا لها - إلا نوعاً من التعبير عن هذه الرغبة، ومقدمة من مقدمات توظيف تلك الإرادة.

إن الاستعمار قد أدرك ذلك جيداً؛ ولذلك فقد أنتج (العولمة)، باعتبارها أحدث خطة لاحتواء الوجود الإسلامي الراسخ في وجدان الأمة! فإلى أي حد تستطيع (الحركات الإسلامية) في صيغتها الحزبية التقليدية - وهي التي نشأت في ظل رد الفعل الاستعماري القديم - أن تستجيب لتحديات العولمة في صورتها الجديدة؟ التي تحمل مشروع تهويد العالم؛ لتحقيق ما يسمى في المنظومة الصهيونية بـ(إسرائيل الكبرى)؟ وواضح جداً أن دون ذلك قتل الوجدان الإسلامي في الأمة، بشتى ألوان المسخ والتشويه!

العولمة إذن؛ ما تزال في طور نشأتها، بل لم يكتمل تشكيلها بعد، ولم تلتئم صورتها الكلية على تمامها ولم يزل لها في المستقبل القريب نتاج جديد قصد تكميل الصورة! أين الحركة الإسلامية إذن - بصورتها الموصوفة - من هذا كله؛ وعيا وإرادةً، ومنهج عمل وجهاد؟ هذا هو السؤال الجوهرى الذي يمثل صلب هذا البحث وجدواه!

إننا نعتقد أن الحركات الإسلامية ستتطور إلى مآلات، هي نتيجة للمقدمات التي انطلقت منها ابتداءً، وهي (الحزبية التقليدية) نفسها. أو بعبارة أخرى (حركات) الحاضر هي (أحزاب) المستقبل!

فالقوى الاستعمارية الحديثة تسعى - عن طريق نظمها الديمقراطية، واكتساحها العولمي - إلى إخضاع الحركات الإسلامية للعبة، وإدراجها ضمن مقولة (النظام العالمى الجديد). إن لغة التهديد والتجويع والحصار، واللائحة السوداء للأنظمة، وللمنظمات والأشخاص، وما اكتنف ذلك كله من لغة إعلامية مدمرة، على المستوى النفسى والاجتماعى والسياسى، كمصطلح (الإرهاب) مثلاً، ومصطلح (التطرف)، و(الأصولية)،

وما شابهها من خدع لغوية، تستصنع في المعامل الصهيونية (للسانيات الحديثة)، هذه المعامل المخبرية، الخبيرة في تحريف الكلم عن مواضعه! قال تعالى: (مَنْ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَزَاعِنَا لَيًّا بِالسِّنْتِهِمْ وَطَعْنًا فِي الدِّينِ)(النساء:46). وتدبر بعد ذلك - في ضوء زماننا هذا - قوله تعالى: (يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا. وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا. أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ. لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ)(المائدة:41). اقرأ وتدبر ثم أبصر (يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا)! أليس كذلك؟ بلى والله! إنه اليوم أظهر مما كان من قبل! كل ذلك إنما هو صور من (طعم) للصيد؛ من أجل الدخول في قفص (العولمة) أو (الديمقراطية الأمريكية)، فبالنسبة لي لا فرق بين هذه وتلك في نهاية المطاف. إنها في الجوهر فلسفة واحدة.

واستجابت فعلا كثير من الحركات الإسلامية لذلك! فهي الآن تتخلى عن كثير من منطلقاتها ومصطلحاتها، وتنتج (فقها) جديدا، يناسب حداثة العولمة، ويدور في ماكينتها، شيئا فشيئا! إنها صارت تنتج جزءا من خطاب المقولات العولمية الجديدة، التي تشكل نوعا من الترويض، أو التدجين للإسلاميين، على مستوى المفاهيم وإنتاج الخطاب. وكلاهما أمر جوهري خطير في عملية فقه الدين. إنها حركة تحريف مفهومي شامل! إنها - بلغة (الآخر) - عملية (أنسنة) الإسلام، أي إفراغه من مضمونه الرباني التعبدي، حيث يحل الإنسان - عندهم - محل الرب، في مركزية التفسير الوجودي والتشريع الاجتماعي!

إن استجابة الحركة الإسلامية اليوم هي نوع من الاعتذار اللاشعوري للغرب، ونوع من البرهنة على صلاحيتها للدخول في النظام العولمي، والتحدي الديمقراطي، وإظهار لنوع من (حسن السيرة)، و(صلاح المواطنة) على موازين المقياس الأمريكي!

من يجرؤ اليوم على اتهام الديمقراطية الليبرالية؟ هذا الصنم العولمي الجديد! بالأمس كانت الأصنام الشيوعية تمارس نوعا من (ديكتاتورية البروليتاريا)، على المستوى الثقافي والسياسي! فلا تسمح لأحد بانتقاد الصنم الماركسي أو اللينيني! واليوم أصبح تمثال الحرية في أمريكا - الذي ليس له من مدلول الحرية غير التمرد على حقوق الله - صنما يعبد من دون

الله الواحد القهار! صنما منتصبا لحماية مفاهيم (الليبرالية) بأبعادها الفلسفية والسياسية، وفرضها على العالم الإسلامي، ليس بما يضمن حقوقه السياسية، كلا! فمن يصدق هذه الأكذوبة إلا ساذج أو بليد! ولكن بما يذيب مفهوم (الإنسان) فيه، ويصهره في آلة الاستهلاك المدمرة! حتى يكون عبدا خسيسا للوحشية العولمية الجديدة! والحركة تدمير القيم والأخلاق، بما لم يعرفه العالم الإسلامي له مثيلا في التاريخ!

إن الحركة الإسلامية باستجابتها لشيء من ذلك؛ يعني أنها قد أخذت بـ(مقدمة أولى) - بالمعنى المنطقي للكلمة - من شأنها أن تنتج على سبيل اللزوم (نتيجة) حتمية: هي الدوران في فلك العولمة. نعم ربما دارت فيه على سبيل النقد والمعارضة، ولكن تماما كما هي أحزاب أوروبا المعارضة للعولمة، والتلوث البيئي، وحماية الحيوان البري! بمعنى أن ذلك لا يخرج من دائرة (الأنا) العولمية نفسها، ومركزية الإنسان الغربي. وما عسانا أن نكون في هذا الاتجاه إلا تَبَعًا!

إن الصيغة التنظيمية للحركات الإسلامية، وآليات اشتغالها اليوم، وكذا جوهر خطابها الحركي، مما تنتجه في أدبياتها وتجمعاتها، وخصوص خلاياها؛ كل ذلك كفيل بإدخالها نادي (النظام العالمي الجديد) على حد تعبير الأمريكان!

إن دخولها (النظام العالمي) ليس يعني أنها تصير له بوقا، بالمعنى التقليدي للكلمة، كلا! فليس هذا مقصودنا، وهو تصور تبسّطي لطبيعة العولمة! وإنما المقصود بدخولها هو الخروج من عالم (اللامفهوم) أو (اللامدرك) - بالنسبة للحسابات الأمريكية ودراساتها الاستراتيجية - إلى عالم (المفهوم) أو (المدرك)! وانتقالها من عالم (الخوارق والمفاجآت) إلى عالم (العوائد والطبيعيات) القابلة للحسابات! وذلك هو عين المقصود. حيث تصبح الحركة الإسلامية بالنسبة للاستراتيجية الأمريكية رقما قابلا للإدراك، وعددا قابلا للحساب! وإذن؛ توضع في موضعها من خريطة التخطيط الأمريكي الصهيوني بسهولة، وتصبح في سياق معارضتها ونقدها؛ قابلة للإعمال والاستعمال، وللتحييد والإهمال! أو على الأقل قابلة للمعالجة الميكانيكية! ونتائجها قابلة للتوقع، ولإدراج في معادلة الإمكانيات والاحتمالات

الرياضية المدروسة بعناية. وليس لذلك من معنى عندي إلا أن الحركة الإسلامية قد فقدت كثيرا من خصائصها الربانية، ومقوماتها الإيمانية. فأشبهت آلة ميكانيكية ليس إلا! أما أحزاب الماضي الرسمية، القومية منها والوطنية، والماركسية، والعلمانية، والعنصرية، وكذا الكرتونية؛ فمآلها - بناء على تحولات الحاضر الجارية - إلى التحول أيضا أو إلى الانقراض! فتلك أحزاب ما بقي من حقيقتها اليوم غير أشكال باهتة، سواء في ذلك ما تجلى في قياداتها الشائخة الهرمة، ليس من حيث هي أجساد بشرية، ولكن من حيث هي أجساد تنظيمية وأيديولوجية. أما رصيدها على المستوى الوجداني الشعبي فعلى دركات تحت الصفر! ولذلك فإما أن تتحول إلى (الإسلامية)، ولو بصورة انتهازية؛ وإما أن تنقرض إلى الأبد. وتصبح جزءا من التاريخ الذي كان!

ولم (الإسلامية)؟ ببساطة لأنها المرجعية المستقبلية لأحزاب العصر العولمي الجديد، حيث بدأ الإسلام يصنف عالميا - عند العدو والصدیق - بأنه هو المحرك الأساس للشعوب في العالم الإسلامي! وهو المرشح في الإدارة الأمريكية الصهيونية للمخاصمة الجديدة، ولتسويق التسليح العالمي المجنون في حرب باردة أو حارة! وقد بدأ ذلك يتضح، وتجلى ملامحه منذ انهيار المنظومة الماركسية، بسقوط صرح الاتحاد السوفياتي البائد.

الدور الحزبي المقبل إذن؛ هو دور (الحركات الإسلامية)، فهي المؤهلة لذلك، وهي المقصودة للعب هذا الدور. وقد بدأت بالفعل في ممارسته بإعلان رسمي أو بغير إعلان، في أغلب دول العالم الإسلامي. فالهيآت التنظيمية الإسلامية، المشاركة صراحة في اللعبة السياسية، قد دشنت هذا الاتجاه بإرادتها، وأما الهيآت التنظيمية الإسلامية الراضية، أو المعارضة؛ فقد دشنته أيضا بمعارضتها. وبهذا فهي تمارس نوعا آخر من المشاركة السياسية بطريقة أخرى. وإن أعلنت في خطابها (رفضها) لكل أشكال المشاركة، ولكن رفضها يصدر بالمنهج نفسه الذي تعتمد حركات المشاركة، أي منطق الحزبية. إنه مجرد رفض موقفي. إنه محكوم بالموقف من عقلية الحاكم، أو من طريقة تنصيبه، لا من فقه الدين وميزان أولوياته، ولا من مفهوم المجتمع الإسلامي وطبيعة مؤسساته. ومن هنا وقع تأصيلها لفعالها السياسي

في لوثة التضخم! فهي إذن تتكلم من داخل الجبة العلمانية من حيث لا تدري. ولذلك فهي أقرب إلى التحول الكامل إلى الصورة الحزبية العتيقة، لكن في صورة إسلامية.

و"الرفض" و"المشاركة" بمعناهما السياسي - في خصوص العمل الإسلامي التنظيمي - خطان متجاوران إلى ما يقارب الترادف، وهما ممتدان على طول العالم الإسلامي تقريبا. وكلاهما يؤول أمره - بصورة أو بأخرى - إلى وضع لعب دور الأحزاب السياسية الشائخة، مُشَارَكَةً ورفضاً. لا سيما وأنهما يمتلكان كل مقومات الحزبية: "التنظيم الميكانيكي"، و"التعبئة الاستعراضية"، و"الخطاب السياسي المُنَمَّط". ووصفنا خطاب الحركات الإسلامية بأنه (مُنَمَّط) مقابل لما هو موجود عند الأحزاب التقليدية العتيقة، من خطاب سياسي (مُؤَدَّج). حيث تتخذ تلك الحركات (رؤية) معينة للعمل السياسي. ترجع إليها تفكيراً وتأطيراً. فلا تكاد تجد من بين أفرادها من يفكر خارج تلك الدائرة، ولو بشيء بسيط من الاختلاف، مع أن المجال اجتهادي صرف! ومع أن رؤيتها المرجعية تلك ليست هي "الإسلام" كما تدعي بعض فصائلها، وإنما هي (فهم معين) للسياسة في الإسلام. إنها اجتهاد قابل للخطأ كما هو قابل للصواب. لكن أخطر مشكلة تعاني منها في هذا الصدد هي أنها تقوم بنوع من (الاستصلاح) للفكر السياسي الغربي، فلا تنجو - لذلك - كثير من مقولاتها السياسية من التلوث بأصولها العلمانية! نعم لا نشك أدنى شك في أن هدفها الكلي، ومقصدها الغائي فعلاً هو الإسلام. ولكن فرق بين (القصد) أو (الهدف) وبين (خطاب القصد) أو (خطاب الهدف) إذ ليس بالضرورة كل خطاب مؤد إلى قصده لزوماً. فرمما زاغ عن هدفه؛ لعله في منهج الخطاب والعمل! وهذا فرق ما بين نقدنا ونقد (الآخر) الذي تمارسه الاتجاهات العلمانية للحركات الإسلامية. إننا لا نقول بأنها (تستغل) الدين بالمعنى (البراجماتي)؛ لتمرير خطابها السياسي كما يقول بعض سفهاء العلمانيين كلا! فهذا مجرد نقد (إيديولوجي) ليس إلا! إننا على يقين بأن الحركات الإسلامية إنما تتعبد - على الإجمال - بفعلها الحركي السياسي، سواء أصابت في ذلك أم أخطأت. لكننا على يقين أيضاً في أنها تتعبد من خلال فهمها الخاص للدين، ولا يمكنها إلا أن تكون كذلك. إذ المجال السياسي تفوق نسبة الرأي

والاجتهاد فيه - من مجمل التشريع الإسلامي - درجة التسعين بالمائة! كما فصلناه بأدلته في كتاب (البيان الدعوي). وهذا معنى قولنا: إنها تملك الخطاب السياسي المنمَّط، بما هو عنصر أساس من مكونات الحزبية.

وبتوفر العناصر الثلاثة المذكورة (التنظيم الميكانيكي، والتعبئة الاستعراضية، والخطاب السياسي المنمَّط) تكون الحركة الإسلامية مؤهلة فعلا - كما ذكرنا - لمآلها التاريخي: التحول والاندماج الحزبي الهيكلي. ذلك أن ما وصفنا من طبيعتها مؤشر قوي لقابليتها لذلك، على حد تعبير مالك بن نبي رحمه الله في نظرية (القابلية للاستعمار). وجزء مهم من هذا المتوقع غدا هو - على كل حال - واقع اليوم! فما بقي من الصورة في الحقيقة إلا التكميل والتتميم. إذ لا يكاد يخلو قطر من أقطار العالم الإسلامي اليوم؛ من شيء من ذلك؛ صراحة أو ضمنا.

وقد يقول قائل: إن الحركات الإسلامية هي غير الأحزاب التقليدية، من حيث القدرة على احتوائها، وتوجيهها من لدن الغرب ومؤسساته العالمية؛ فنقول: نعم! هي غير ذلك من وجه، ولكن لها نوع من القابلية لذلك من وجه آخر: وهو الاستجابة لمقولات الخصم الحضاري الثقافية والسياسية والاقتصادية، كما أشرنا إليه من قبل؛ ولذلك وُجدت العولمة والنظام العالمي الجديد. ومن هنا كان التوجه الاستعماري الجديد ليس إلى محاصرة الحركات الإسلامية فحسب؛ ولكن أيضا إلى (منافستها)! وهذا ما لم تنتبه إليه بعض الحركات الإسلامية بصورة جيدة لحد الآن! وهذا هو الاتجاه الراجح الآن في الصراع الحضاري العالمي: المنافسة على الإنسان في العالم الإسلامي! إن العولمة عملت جهدها على فتح الحدود الاقتصادية والثقافية والإعلامية؛ من أجل التمكن من الاشتغال المباشر؛ لاحتلال الشعور الفردي ثم الاجتماعي.

العولمة إذن تقوم بوظيفتين: الأولى فتح الحدود الأنطروبولوجية، والثانية: المنافسة على الإنسان في العالم. أو بعبارة أخرى احتلال الإنسان المسلم! ومن هنا فإن الحركة الإسلامية لن تواجه أمريكا، أو الصهيونية، أو الغرب فقط؛ بل ستواجه (الصوت الآخر) في مجتمعها

أيضا! بل ربما في صفوفها وفصائلها أيضا! وهذا أسوأ ما يتوقع من هزيمتها! وقد شاهدنا بعض تجلياته - مع الأسف - على مستوى الفكر وعلى مستوى الممارسة. حتى لكأنك أمام (علمانية إسلامية!) لكن ليس بالمعنى التقليدي.

إن المواجهة لن تكون كما كانت من قبل ضد طابور العملاء السياسيين، أو الموالين ثقافيا للغرب، من اللائكيين واليساريين، كلا! فتلك حرب - في منطق الرؤية المستقبلية - انتهت ووضعت أوزارها! إن المواجهة الجديدة ستكون ضد (نمط الحياة) الأمريكية! الذي لن يقصر على النخبة المغترية فكريا، أو على الطبقة الأرستقراطية، بل هو يصبح الآن بالتدريج نمط الشعوب الإسلامية! بمن في ذلك الإسلاميون أنفسهم، من باب مقولات (الأسلمة)، و(التشاقف)، والانفتاح على (المجتمع المدني). إن معنى ذلك أن الحركة الإسلامية ستواجه خصمها في ذاتها! ومعنى ذلك أيضا خطر خسران المعركة حضاريا؛ لأن الجسم لم يخلق ليحارب نفسه بل ليحميه. ومن هنا ستحتاج الأمة إلى (مضادات حيوية) جديدة وإلى (بعثة) أخرى! كما سيأتي بيانه بحول الله.

إن قدرات الحركات الإسلامية ذات الطبيعة الحزبية، لن تعدو حدود مقاومة الظلم السياسي، والاختلال الاجتماعي، والإسهام إلى حد ما في التوجيه الاقتصادي والإعلامي... إلخ. وكل ذلك شيء مهم جدا، ولكن الأهم منه هو العمل الاستراتيجي المتعلق ببناء الرصيد الروحي المنتج للأجيال، وتوسعة (الاحتياطي) في مجال بناء الإنسان القرآني! وتأثيرها في هذا الآن محدود جدا ضمن دوائر ضيقة، ولن تزداد - مع تبلورها الحزبي - إلا ضيقا! لما للمنهجية الحزبية من ارتباطات ميكانيكية، تغرقها في الجزئي واليومي.

وقدرة الحركة الإسلامية وإمكاناتها - بما وصفنا - هو عينه دور الأحزاب التقليدية في الماضي، وهو ما سيناط، بل قد أنيط فعلا ببعض الحركات الإسلامية، التي هي في طور التهيء للقيام بذلك. وهو بالنسبة إلى التحديات الشمولية للعولمة عمل محدود جدا. لن يبلغ حد التغيير الكلي للإنسان، مادامت آلة الاشتغال الحزبي هي الوسيلة الوحيدة المتوفرة لديها للعمل. وهذه الوسيلة هي نتاج أوربي، ومنهج غربي، لا يعدو في طبيعة تأطيره مجرد صناعة

(الرأي العام) المؤقت والمتقلب! والديموقراطية الليبرالية التي هي فضاء وجود الحزبية لن تؤدي أبداً إلى نقض أصولها، مادامت فلسفتها قائمة في منهجها. ولا يمكن للمنهج أن ينقض مذهبته، أو ينقلب على فلسفته، وما وجوده إلا بها. وقد تقرر عند أرباب "المنهجيات" أن المناهج وفيه لمذاهبها، ومن ظن إمكان تجريد المنهج عن مذهبته فهو واهم! (40) نعم سيؤدي نضالياً إلى توجيهها من الداخل، بمعنى أن الحزبية الإسلامية ستعطي للديموقراطية مساحة إسلامية؛ لكن دائماً في حدود الإمكانيات المحسوبة، والقابلة للنقض في كل وقت وحين؛ إذ (الرأي العام) الذي يحسمه (العوام) هو الممثل الشرعي والوحيد لمصادقية اللعبة. وما الرأي العام الذي يصنع في أسابيع إلا ريح الأهواء، وأصوات الغوغاء!

ثم قد يقول قائل: إذن، إذا وعت الحركة الإسلامية ذلك؛ فإنها تحسب كل تلك الإمكانيات فتخرج عن حد أهداف العولمة. فنقول: لا يمكنها ذلك إلا إذا خرجت عن طبيعتها (الحزبية)، التي نشأت عليها، بما وصفنا؛ إلى شيء جديد. وهو ما نرجو أن تلده الأيام بحول الله. أو تبقى على طبيعتها تلك فتكون إذن محكومة بإمكانيات (اللعبة الحزبية). وهي جميعها آتلة بطبيعتها إلى محيط العولمة! ولا منزلة بين المنزلتين! فتوجه العولمة يشتغل الآن وليس غدا! وتوقع نتائجها مبني على مشاهدة مقدماتها! فإنما ننطلق إلى المجهول من المعلوم، بناء على المنطق الرياضي.

أليس معظم الحركات الإسلامية حزبي التنظيم؟ أليست ترجع في بنائها التسلسلي إلى نموذج الحزب السياسي؟ ثم أليست ذات أطروحات مختلفة، واجتهادات متباينة؟ ثم أليست تتفرق بشكل تناسلي إلى جماعات وجمعيات، كما تتناسل الأحزاب القومية والعلمانية، وَيَنْشَقُّ بعضها عن بعض؟ لأسباب سياسية وشخصانية؟ فإنها بهذا وبما ذكر قبله تنساق تحت تأثير نَجَشِ الصياد الأمريكي شيئاً فشيئاً إلى قفص (اللعبة الديمقراطية)؛ لتقف أمام المشاهد الغربي، كما تقف الحيوانات الآبدة في أقفاص حديقة الحيوان!

40 أبحاث في البحث في العلوم الشرعية للمؤلف: 9.

إن الابتلاء العولي المشتغل الآن، هو أعظم وأشمل من أن تواجهه حركات إسلامية محدودة الغايات والوسائل. حركات بقيت حبيسة آليات تنظيمية، ووسائل تنفيذية، هي من تراث مرحلة الاستعمار القديم، وظروف سقوط الخلافة الإسلامية العثمانية، ونتاج ردود فعل؛ لصيحات الماركسية والقومية، التي تلاشى صداها في الماضي!

إن بصائر القرآن، وسنن التاريخ، وطبيعة التحولات الكبرى في العالم الإسلامي، وخروج الدجال العولي؛ كل ذلك يحدثنا عن ميلاد شيء جديد في أفق العمل الإسلامي!

## الفصل الثاني: في الفطرية: القضية والمفهوم

وفيه مبحثان:

### المبحث الأول: الفطرية وقضية الدين!

عندما تضطرب المفاهيم وتختلف التصورات بين المشتغلين في المجال الواحد، أو ربما تتناقض، نكون مضطرين إلى العودة إلى المنطلقات الأولى للمجال الذي نشغل فيه؛ لإعادة تجديد السؤال حول ما نعتبره عادة من البدهيّات!

ولذلك وجب أن نبدأ التفكير والترتيب من الخطوة الأولى لبناء مفاهيم الإسلام في نفوسنا.

فلا خلاف أولاً في أن الإسلام - قبل أن يكون أي شيء - إنما هو: "دين". ذلك هو معناه الجوهرى الأساس، وهو معنى كلي قطعي، ثابت بالنصوص المتواترة كتاباً وسنةً، وبالإجماع الكامل. وكيفيك من ذلك قوله تعالى الوارد على سبيل التعريف والتقرير: (إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ) (آل عمران: 19)، (وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ) (آل عمران: 85)، ومنه بيان غاية إنزال الكتاب على رسوله - صلى الله عليه وسلم - في قوله تعالى: (إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ. أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ!) (الزمر: 1-3). ثم خطابه العام للأمة جمعاء في قوله تعالى: (شَرَعَ لَكُمْ مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ!) (الشور: 13)، تلك حقيقة الإسلام كله، وتلك قصة الدين

كله! (وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ خُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ) (البينة:5).

هذا، وإنما أوردنا هذه النصوص ههنا - على سبيل التذكير - لأننا نعلم أن هذه الحقيقة - رغم بدهيتها - بدأت تتهتز وتضطرب، بصورة واعية أو غير واعية، لدى كثير من العاملين في الصف الإسلامي من الحركة الإسلامية الحديثة! ونحن الآن بإزاء إعادة تفسير بدهيات، وجدنا أنها في حاجة إلى مراجعة وإعادة تقرير، لبناء منهج الاستدلال، حول ما يحدث حولنا الآن كثير من الخلاف والاختلاف، في مناهج العمل الإصلاحي المعاصر ومفاهيمه.

وأقول - كشاهد على المرحلة - لقد أتى علينا حين من الدهر في الحركة الإسلامية نسينا فيه، أو كدنا ننسى، أن الإسلام دين!

هذه خطوة أولى. أو "مقدمة أولى" على حد تعبير المناطق.

فوجب الآن أن نتساءل: ما معنى كلمة "دين"؟ وما دلالتها المفهومية في القرآن الكريم وفي السنة النبوية؟ ولتكن هذه خطوة ثانية. أو "مقدمة ثانية".

الدين في اللغة راجع إلى معنى: الانقياد والذلة والخضوع. وهو معنى يجمع عليه بين أهل اللغة. قال ابن فارس في مادة "دين": ("الدال، والياء، والنون": أصل واحد، إليه يرجع فروعه كلها، وهو جنس من الانقياد والذل. فالدين: الطاعة، يقال دَانَ لَهُ يَدِينُ دِينًا، إذا أَصْحَبَ وَاِنْقَادَ وَطَاعَ. وقومٌ دينٌ، أي: مُطِيعُونَ مُنْقَادُونَ، قال الشاعر: "وَكَانَ النَّاسُ إِلَّا نَحْنُ دِينًا!"<sup>41</sup>). ومنه قيل للدين - بمعنى السلف - دِينًا؛ لما فيه من ذلّة المدين وخضوعه للدائن. ولنا أن نورد - بعد ذلك - كلام الراغب الأصفهاني صاحب مفردات القرآن، في بيان علاقة اللغوي بالاصطلاحي، فهو من أجمعها وأبينها، قال رحمه الله: (الدين: يقال للطاعة والجزاء، واستعير للشرعة، والدين كالملة، لكنه يقال اعتبارا بالطاعة والانقياد للشرعة، قال: "إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ". آل عمران:19، وقال: "وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ". النساء:125، أي: طاعةً. "وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ". النساء:146).

<sup>41</sup> معجم مقاييس اللغة: مادة "دين".

(...) وقوله: "لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ". (البقرة: 256)، قيل: يعني الطاعة، فإن ذلك لا يكون في الحقيقة إلا بالإخلاص، والإخلاص لا يتأتى فيه الإكراه.<sup>(42)</sup>

ومن هنا كانت حقيقة الإسلام - بما هو دينٌ - راجعة إلى معنى خضوع القلب والجوارح لله رب العالمين. وهو معنى العبادة. ومآلها إلى المعنى القلبي الخالص، إذ لا خضوع للجوارح على الحقيقة إلا بالخضوع التام للقلب، وهو معنى: الإخلاص. وعلى ذلك قام عنوان الإسلام، ومدخله الذي لا مدخل له سواه، أعني: "شهادة ألا إله إلا الله". ولا وجود لشيء في الدين خارج هذا المعنى، مذ أسسه - بأمر الله - أبو الأنبياء إبراهيم عليه الصلاة والسلام، على ما بينه القرآن: (وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ. وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ. إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ!) (البقرة: 131)، أي: خضعت وأطعت. وسياق الآية - بسوابقه ولواحقه - دال على هذا المعنى القلبي الخالص، وعلى أنه أساس التسمية العَلَمِيَّة لهذا الدين بمصطلح "الإسلام"! كما أنه دال على أن ذلك هو أساس الدين الذي كان عليه الأنبياء عبر التاريخ. وَلَكْ أَنْ تَسْتَعِيدَ قِرَاءَتَهَا بِلَوْاحِقِهَا - متدبرا - قال تعالى: ((إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ. وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ: يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ! أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي؟ قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ.)) (البقرة: 130-133).

فكان معنى "الدين" - المصطفَى للمؤمنين بالله - هو توحيد الله بإخلاص العبادة له، والخضوع له في ذلك وحده خوفاً وطمعاً، وهو معنى "الإسلام". فلا تشتغل القلوب والجوارح في شيء من مُسَمَّى الدين إلا لله؛ سيراً إليه تعالى حتى يوم لقائه، ذلك اليوم الذي هو غاية الدين ونهاية حكمته، ومناط تنزيله وتشريعه. ومن هنا قال تعالى: ((قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ! كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ!)) (الأعراف: 29)

<sup>42</sup> المفردات: مادة "دين".

فكل أركان الإسلام، وأركان الإيمان، لا تخرج عن هذا المعنى البتة. ودونك نصوصها في الكتاب والسنة، فتدبر!

وقد أوردنا لذلك من نصوص القرآن ما يكفي، وأما نصوص السنة النبوية الصحيحة فأكثر من أن تحصى! ويكفيها فيها الحديث المشهور في النيات، الذي صار قاعدة كلية في بيان صحة الأعمال أو بطلانها في الإسلام، من قوله عليه الصلاة والسلام: (إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَّا نَوَى، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، فَهَاجَرَتْ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا، أَوْ امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا، فَهَاجَرَتْ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ!)<sup>(43)</sup>

وأما حديث جبريل المشهور، الذي بين فيه النبي - صلى الله عليه وسلم - كلَّ مسمَّى (الدين)؛ وذلك ببيان أركان الإسلام، وأركان الإيمان، وحقيقة الإحسان، ثم منهجية السؤال والجواب تعلمًا وتعليمًا، في سياق بناء منهج "فقه الدين"؛ فقد ختمه النبي - صلى الله عليه وسلم - بكلمة جامعة مانعة، وهي قوله لعمر بن الخطاب رضي الله عنه: ("يَا عُمَرُ، أَتَدْرِي مَنِ السَّائِلُ؟" قُلْتُ: "اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ". قَالَ: "فَإِنَّهُ جِبْرِيلُ، أَتَأْكُم يَعْلَمُكُمْ دِينَكُمْ!")<sup>(44)</sup>،

<sup>43</sup> متفق عليه.

<sup>(44)</sup> رواه مسلم. ونصه: ((عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، قَالَ: بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ، إِذْ طَلَعَ عَلَيْنَا رَجُلٌ شَدِيدُ بَيَاضِ الثِّيَابِ، شَدِيدُ سَوَادِ الشَّعْرِ، لَا يُرَى عَلَيْهِ أَثَرُ السَّقَرِ، وَلَا يَعْرِفُهُ مِنَّا أَحَدٌ، حَتَّى جَلَسَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَسَدَ رُكْبَتَيْهِ إِلَى رُكْبَتَيْهِ، وَوَضَعَ كَفَّيْهِ عَلَى فَخْذَيْهِ، وَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، أَخْبِرْنِي عَنِ الْإِسْلَامِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "الْإِسْلَامُ: أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ، وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ، وَتَصُومَ رَمَضَانَ، وَتَحُجَّ الْبَيْتَ إِنْ اسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلًا". قَالَ: صَدَقْتَ. فَعَجَبْنَا لَهُ يَسْأَلُهُ وَيُصَدِّقُهُ! قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِيمَانِ. قَالَ: "أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ، وَمَلَائِكَتِهِ، وَكُتُبِهِ، وَرُسُلِهِ، وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ". قَالَ: صَدَقْتَ. قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِحْسَانِ. قَالَ: "أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ". قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ. قَالَ: "مَا الْمِسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ". قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنْ أَمَارَاتِهَا. قَالَ: "أَنْ تَلِدَ الْأُمَةُ رَجُلًا، وَأَنْ تَرَى الْحَفَاةَ الْعُرَاةَ الْعَالَةَ رِعَاءَ الشَّيْءِ يَتَطَاوَلُونَ فِي الْبُنْيَانِ". ثُمَّ انْطَلَقَ فَلَبِثْتُ مَلِيًّا، ثُمَّ قَالَ: "يَا عُمَرُ، أَتَدْرِي مَنِ السَّائِلُ؟" قُلْتُ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: "فَإِنَّهُ جِبْرِيلُ أَتَأْكُم يَعْلَمُكُمْ دِينَكُمْ").

هكذا: "دينكم"، بما لهذا التركيب اللفظي من عموم واستغراق لكل معاني الدين! فرجع ذلك إلى أن ما ذُكر فيه من كليات، هي أصول الدين، وأن ما سواها فروع. ولا صحة لهذه إلا بالإنبناء على تلك. وواضح جدا في أن ما ذُكر في الحديث من أركان وحقائق إنما هي معانٍ لعبودية محضة، راجعة إلى معنى خضوع القلب والجوارح لله رب العالمين.

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال مبينا الجوهر الروحي للدين: ((إِنَّ الدِّينَ يُسْرٌ وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَهُ! فَسَدِّدُوا وَقَارِبُوا، وَأَبْشِرُوا...! وَاسْتَعِينُوا بِالْعَدَاةِ وَالرَّوْحَةِ وَشَيْءٍ مِّنَ الدُّجَةِ!))<sup>(45)</sup> قال ابن حجر في شرح هذا الحديث: ((قوله: "واستعينوا بالعدوة"، أي: استعينوا على مداومة العبادة بإيقاعها في الأوقات المنشطة. والعدوة بالفتح: سَيْرٌ أَوَّلُ النَّهَارِ، وقال الجوهرى: ما بين صلاة الغداة وطلوع الشمس. والرَّوْحَةُ بالفتح: السَّيْرُ بَعْدَ الزَّوَالِ. والدُّجَةُ - بضم أوله وفتح هاءه، وإسكان اللام - سَيْرٌ آخِرُ اللَّيْلِ، وقيل: سَيْرُ اللَّيْلِ كُلِّهِ. ولهذا عُبِّرَ فيه بالتبعيض، ولأنَّ عملَ الليل أشقُّ من عملِ النهار. وهذه الأوقات أطيبُ أوقاتِ المسافرين. وكأنه - صلى الله عليه وسلم - خاطبَ مسافراً إلى مَقْصِدٍ، فنبَّهَهُ على أوقاتِ نشاطه؛ لأنَّ المسافرَ إذا سافرَ الليلَ والنهارَ جميعاً عَجَزَ وانقطع، وإذا تحرَّى السَّيْرَ في هذه الأوقاتِ المُنَشِّطَةِ أَمَكَّتَتْهُ المَدَاوِمَةُ مِنْ غَيْرِ مَشَقَّةٍ. وحُسْنُ هذه الاستعارة أَنَّ الدُّنْيَا فِي الْحَقِيقَةِ دَارٌ نَقَلَةٌ إِلَى الْآخِرَةِ، وَأَنَّ هَذِهِ الْأَوْقَاتِ بِخُصُوصِهَا أَرْوَحُ مَا يَكُونُ فِيهَا الْبَدَنُ لِلْعِبَادَةِ!))<sup>(46)</sup>

فهذه معانٍ قلبية، وحقائق أخروية، وعقائد إيمانية، وأعمالٌ لعبودية، كلها تتضافر - في سياقات شتى - لتحديد المعنى الجوهرى "للدين". ولذلك صح في الحديث أَنَّ (خَيْرَ دِينِكُمُ الْوَرَعُ!)<sup>(47)</sup>. وهو معنى قلبي صرف!

فمدار "الدين" - كل الدين - إذن، إنما هو على قضية الإنسان مع ربه الذي خلقه، لتحديد مصيره الأخروي! الذي هو خاتمة المطاف في قصة الوجود البشري كله! وكل التشريع

<sup>45</sup> رواه البخاري.

<sup>46</sup> فتح الباري: 95/1.

<sup>47</sup> رواه البزار، والطبراني في الأوسط، والحاكم، عن حذيفة، كما رواه الحاكم عن سعد، وصححه الألباني في صحيح الجامع.

الإسلامي إنما هو دائر حول هذا المدار، سواء في ذلك ما تعلق بالمصالح الدنيوية أو المصالح الأخروية. وهو ما قرره - منذ القديم - شيخ المقاصد العالم الرباني الحكيم أبو إسحاق الشاطبي رحمه الله، في قاعدته المقاصدية المشهورة، قال: ((المصالح المجتلبة شرعا والمفاسد المستدفة، إنما تعتبر من حيث تقام الحياة الدنيا للحياة الأخرى! لا من حيث أهواء النفوس في جلب مصالحها العادية، أو درء مفاسدها العادية! والدليل على ذلك (...). أن الشريعة إنما جاءت لتخرج المكلفين عن دواعي أهوائهم حتى يكونوا عبادا لله!))<sup>48</sup>.

ولديّ ههنا نص ثمين، يتضمن حكمة بالغة - في سياق منهج تحديد الدين وبيان مراتب أولوياته - لأحد المجتهدين المعاصرين، هو الأستاذ بديع الزمان سعيد النورسي رحمه الله، يقول: (إن نسبة الأخلاق والعبادة وأمور الآخرة والفضيلة في الشريعة هي تسع وتسعون بالمائة! بينما نسبة السياسة لا تتجاوز الواحد بالمائة!)<sup>49</sup>. ومن ثمّ قال في بيان تربيوي حكيم: (إنّ أسعد إنسان في هذه الحياة الدنيا هو ذلك الذي يتلقّى الدنيا مَضِيفَ جُنْدِيَّةٍ! ويدعن إلى أنّها هكذا، ويعمل وفق ذلك. فهو بهذا التلقي يتمكن من أن ينال أعظم مرتبة، ويحظى بها بسرعة، تلك هي مرتبة رضى الله سبحانه! إذ لا يَجْعَلُ قيمةَ الألباس الثمينةَ الباقيةَ لِقِطْعٍ زجاجيةٍ تافهةٍ (...). نعم! إنّ الأمور التي تعود إلى الدنيا هي بمثابة قِطْعٍ زجاجيةٍ قابلةٍ للكسر! بينما الأمور الباقيةُ التي تخص الآخرة هي بقيمةِ الألباس المتين الثمين!)<sup>50</sup> ذلك مثَلُ الحقائق الإيمانية الأخروية، وما تعلق بها من قول أو عمل.

ومن هنا كان جوهر الرسالة القرآنية إنما هو إنذار البشرية بحق الله العظيم عليها، وما ينبني على ذلك من معاني العبودية، في طريق السير إليه تعالى؛ رَغْباً وَرَهْباً، ثم ما يترتب عن الإخلال به أو الوفاء من مصير وجزاء. وفي ذلك جاءت الآيات والسور تترى لبيان حقيقة الحياة الدنيا، وقرأ القرآن من أوله إلى آخره - من خلال هذه الحقيقة - تجد أنّها هو "كتابٌ أخروي" بامتياز! وما "الحياة الدنيا" في هذا السياق إلا وسيلة تابعة، وآلة خادمة للأخرى. وأي حقيقة في القرآن أشد وأهول من مثل ما تَصُحُّ به هذه الآيات الصارخات: (كُلُّ نَفْسٍ

<sup>48</sup> الموافقات: 37/2-38.

<sup>49</sup> كليات رسائل النور: صيقل الإسلام: 446.

<sup>50</sup> المكتوبات: 23.

ذَاتِقَةُ الْمَوْتِ. وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ. وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ! (آل عمران: 185)، (وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ!) (العنكبوت: 64).

وأي خبر أوقع على النفس وأشد، من هذا البيان الرباني الرهيب؟! (إِعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ! كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهِيْجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا! وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ! وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ! سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ! ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ!) (الحديد: 20-21).

ماذا بقي إذن؟.. فأى شيء في القرآن لا يدور بهذا المدار؟ وأي شيء منه لا يتجه نحو هذا المسار؟ أولم تكن الكلمات الأولى لرسول الإسلام، يوم أمره الله بالصدع بدعوته - إعلاناً للعالمين - أن خطب الناس - أول ما خطبهم - بقوله صلى الله عليه وسلم: (إني نذير لكم بين يدي عذاب شديد!) (51)

فما بالنا اليوم - في مجال العمل الإسلامي - نبشر الناس بجنة أرضية؟ وننسى قضية الإنسان الكبرى: الآخرة!

لقد انحرفت تصورات كثير منا فعلاً! واتخذنا بمقولات دبحناها بأنفسنا فكنا نحن أول ضحاياها! لقد أتى علينا حين من الدهر وجدنا أنفسنا في مواجهة التيارات الماركسية والفلسفات الإلحادية، والنظريات المادية التي تبني مشروعها كله على عرض جنة وهمية على الأرض! فسقطنا في الفخ إلا قليلاً! ثم صرنا نحن أيضاً نبشر الناس - على سبيل المنافسة - بوعود مادية محضة، ونقدمها على أنها مرتكزات مشروعنا، أصالة لا تبعاً، متوسلين إلى ذلك بكثير من المصطلحات البراقة في عالم السياسة والإعلام!

لقد خدعت الحركة الإسلامية نفسها بنفسها، عندما وظفت مفاهيم "الشمولية" الإسلامية، كرد فعل على حركة تجزيء الإسلام التاريخية، التي قصرته على الأذكار والعبادات

51 متفق عليه.

في التكايا والزوايا. فراهنت - في سياق رد الفعل - على الشمول، لكنها - مع الأسف - لم تريح الرهان! فغلّبت العادات على العبادات، إلا قليلا!

والإسلام شامل لكل معاني الحياة نعم، تلك حقيقة راسخة من حقائقه الكلية، لا وراء فيها ولا إشكال. ولكن أين من يضبط الميزان؟ وأين من يرتب أولويات الدين كما عرضها الدين؟ لا كما تشتهيها رغائب الصحافة والإعلام! ثم أين من يبني الفروع على الأصول ولا يقلب الميزان؟

لقد جعل كثير من أبناء الحركة الإسلامية المعاصرة حقائق القرآن الأخروية - التي هي مناط الدين، كل الدين - تابعة "لجنة الدنيا"! وذلك بسبب التوظيف السيء لمفهوم "شمولية الإسلام" في كثير من مقولاتهم وخطاباتهم!

ولقد آل هذا المنهج المقلوب ببعض التيارات إلى نسيان الآخرة إلا قليلاً! مما أدى إلى طردها من القاموس النضالي للحركة "الإسلامية".

وهكذا صرنا إلى نتيجة عجيبة: وهي التأليه اللاشعوري للإنسان! فكان أن احتلت "حقوق الإنسان" مرتبة "حقوق الله" رب الإنسان! دائما في إطار مفهوم "شمولية الإسلام"! كذا!

فأين الخلل إذن؟

إن علينا أولا أن نعيد قراءة القرآن، بما هو خطاب رب العالمين للإنسان، يضمن تحقيق كل مفاهيم الدين، ويوثق مفاهيمها توثيقا لا يدع مجالا لباطل أو بهتان! وذلك ما نحاول صناعته بحول الله الآن.

### خلل في الفطرة!

فإذا جمعت ذلك إلى ما أسلفنا من مقدمات منهجية، وجدت أن الخلل اليوم قد أصاب **فِطْرَةَ** الإنسان، إصابات تتفاوت على حسب موقع ذلك الإنسان - قريبا وبعدا، وقبولا ورفضاً - من مشرب القرآن. إلا أن الإصابة في هذا العصر - رغم تفاوتها - عامة شاملة، قد مست أغلب تصورات الإنسان، وعمران الإنسان، بمن في ذلك إنسان هذا الصف الإسلامي الراكض في سباق الحركات والتنظيمات الإسلامية المعاصرة! فاختلال المفاهيم الفطرية واضطرابها، أنتج فتنة عامة أشبه ما تكون - في عمومها وشمولها - بالفتن

التي ذكرها النبي - صلى الله عليه وسلم - في بيانه الرهيب لما يقع بين يدي الساعة، فسَمَّى من بين ما سَمَّى: (فِتْنَةُ الدُّهَيْمَاءِ لَا تَدْعُ أَحَدًا مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِلَّا لَطْمَتِهِ لَطْمَةً! فإذا قيل: انقضت تَمَادَتْ!)<sup>52</sup>. وهي أشبه أيضا ما تكون - في عمومها وشمولها - بـ(فِتْنَةِ الْقَطْرِ) المذكورة فيما رواه أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ رضي الله عنه: (أَنَّ النَّبِيَّ - صلى الله عليه وسلم - أَشْرَفَ عَلَى أُطَمٍ مِنْ آطَامِ الْمَدِينَةِ)<sup>53</sup>. ثُمَّ قَالَ: «هَلْ تَرَوْنَ مَا أَرَى؟ إِنْ لَأَرَى مَوَاقِعَ الْفِتَنِ خِلَالَ بُيُوتِكُمْ، كَمَوَاقِعِ الْقَطْرِ»!<sup>54</sup> ألا وإن حال الفطرة الإنسانية اليوم لكذلك! نعم، وإليك البيان!

ولكن، لنشرع أولا في مقارنة هذا المفهوم: (الفِطْرَةُ)، بعد مفهوم "الإسلام" ومفهوم "الدين". فهي سلسلة متعاضدة، بعضها من بعض. ولنبدأ الدعوى بالقول على سبيل التعريف: إذا تقرر أن الإسلام دين، فلك أن تقول: إن الدين فِطْرَةٌ! بل لك أن تقول: إن الدين هو الفِطْرَةُ! وهنا نحسب أننا نقرب أكثر وأكثر من تشخيص الخلل، عسى أن نتمكن - بإذن الله - من وصف منهاج العمل.

ولنعد سؤال البدْهِيَّةِ الثالثة: ما الفِطْرَةُ؟

الفِطْرَةُ - كما ستبين بأدلتها - هي: ذلك السر الكامن في قلب الروح، إنها الجوهر المكنون للخلق الإنساني، والسر المصون للوجود البشري، فهي أم اللطائف، ومرجع الأسرار في المعنى الوجودي لحقيقة "الإنسان". بكما لها يكمل مفهوم الإنسان، وبنقصها ينقص معناه، وبانحرامها الكلي يخرج عن طبعه وحده إلى ذَرَكِ المعنى البَهِمِيِّ لجنس الحيوان! فأَيُّ مس لها وأي خدش يؤدي حتما إلى اضطراب - على قدر ذلك المس وذلك الخدش - في المعنى الوجودي للإنسان، وإلى تخبُّط نفسياني واجتماعي؛ بما يفيض منها على وجوده الروحاني والجسماني من معاني الحياة! ذلك أَنَّ جُرُوحَ الفِطْرَةِ درجاتٍ، تماما كما

<sup>52</sup> رواه أحمد وأبو داود والحاكم، وصححه الألباني في صحيح الجامع الصغير.

<sup>53</sup> الأُطَمُ: بضمّتين، هو: كل حصن مبني بحجارة على هيئة مربعة. جمعه: آطام. وقد كانت هناك في عهد النبي صلى الله عليه وسلم، آطام بضواحي المدينة لحراستها.

<sup>54</sup> متفق عليه.

لجروح الجسد، فخدش الجلد ليس كشق اللحم، ولا هذا ككسر العظم، ولا هو كبقر البطن أو طعن الصدر! فعلى قدر التغيير لطبيعتها يكون حجم الفساد في الأرض! إذ هي من أخص خصائص الصنع الإلهي، والتكوين الرباني للخلق البشري.

ولذلك كانت الفِطْرَةُ - بما هي "اسم حياة" كما يقول النحاة - هي الصورة النفسانية الأولى التي خلق الله عليها الإنسان، بما سَوَّاهَا عليه من توازن وكمال. أي قبل تدخل اليد البشرية العابثة فيها بالخرم والخدش.

ومن هنا كان تدخل الإنسان فيها بالتغيير والتبديل مغامرة خاسرة قطعاً؛ لأنه تدخل فيما لا علم له به من أمر خلقه وماهية وجوده! ولذلك كان ممنوعاً من مد يده الطائشة إلى صندوقها قصد محاولة العبث بسرّها! إذ فساد شيء من حقيقتها لا يمكن تلافيه بأي إصلاح جهول من عنده، أو أي استدراك بليد من علمه! بل لا بد فيه من تدخل ثانٍ لخالقها العظيم، الذي لا تعجزه الإعادة كما لم يعجزه البدء! (قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ) (يس: 79). فهو وحده - سبحانه - العليم بأسرارها، الخبير بطبيعة تركيبها. (أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ؟) (الملك: 14).

ذلك هو مقتضى البيان النبوي العميق من قوله صلى الله عليه وسلم: (مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ، فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ أَوْ يُنَصِّرَانِهِ أَوْ يُمَجَّسَانِهِ، كَمَا تُنْتَجُ الْبَهِيمَةُ بَهِيمَةً جَمْعَاءَ هَلْ تُحْسِنُونَ فِيهَا مِنْ جَدْعَاءَ؟) <sup>(55)</sup> وفي رواية مسلم زيادة مهمة، نصها: (كَمَا تُنْتَجُونَ الْإِبِلَ فَبَلٌ تَجِدُونَ فِيهَا جَدْعَاءَ حَتَّى تَكُونُوا أَنْتُمْ تَجَدُّعُونَهَا!) فتدبر! ما أعجب هذا الكلام النبوي العميق!

فلا يكون التدخل في هذا المعنى اللطيف الممنوع إذن، إلا هوى وضالاً! ولذلك جعل الله الدين أساس الصيانة لهذا السر العجيب في معنى الوجود الإنساني. وهو مقتضى هذا النص القرآني العظيم: ((بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ. فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا. لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ. ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ. وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ. مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا

<sup>55</sup> متفق عليه، من رواية أبي هريرة مرفوعاً.

الصَّلَاةَ. وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ. مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ.)) (الروم: 29-31).

فطرة الله التي فطر الناس عليها، هي صورة الروح المؤمنة، المجبولة على صفاء الإخلاص لله، بما هو رب العالمين، الخالق وحده لكل شيء، المستحق وحده للعبادة من دون كل شيء. من هنا يبدأ تصور معنى الفطرة فيتفرع بعد ذلك إلى كل أعمال الدين، سواء في ذلك ما كان من الروحانيات أو من الجسمانيات. لأن الدين هو المؤهل وحده على تحديد معنى الفطرة، وهو المؤهل وحده على صيانتها ورعايتها. خاصة وأن الله - جل علاه - جعل الروح بحكمته الابتلائية مغمورة بالجسد، أو الجسد مغمورا بها، على سبيل التداخل والامتزاج الديني، لتحقيق حكمة الابتلاء. فكانت فطرة النفس إذن بذلك مهددة بالضياح في غمرة نوازع الجسد الحيوانية، وفي وَحَلٍ رغائبه الطينية؛ إن هي لم تُضبط بالتهذيب والتشذيب، لتبقى على أصل خلقتها، بما هي فطرة نفسانية أولى، وهيأة روحانية سابقة، مجبولة على تسوية تامة وتوازن حكيم.

وهذا يحيل على ذلك المفهوم القرآني العجيب، المؤسس لأصل الإيمان في الخلق البشري ابتداءً، بما هو سر من أسرار المُلْكِ والمَلَكُوتِ، لكنه مهدد بالضياح في متاهات الغفلة عن صيانة العهد الأول، وميثاقه المؤسس على الفطرة الأولى. وهو قوله تعالى: (وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ؟ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا! أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ. أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِن قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِّن بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ؟ وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ!) (الأعراف: 172-174).

فالصيانة لهذا المعنى، تهذيباً وتشذيباً، هو بالضبط ما تقوم به أحكام التكليف التي جاءت بها الشريعة. ولا شيء من الدين يخرج عن هذا المعنى. ولذلك فإنك ترى كيف يمتد معنى الفطرة في الإسلام، من المنطلق الأول للدين، في بيان هيئة المؤمن النفسانية الباطنة، ابتداءً من حقيقة التوحيد بما هو إخلاص العبادة لله وحده، وانتهاءً ببيان هيئة المؤمن الجسمانية، مما يتعلق بخصال الفطرة الظاهرة في تجلياتها الجمالية.

فالمعنى الأول - الهيأة الإيمانية - هو الأصل، وهو مرتبط بعالم الغيب، ولذلك فهو صندوق السر، حيث يكمن المعنى الوجودي للإنسان، والمعنى الثاني - الهيأة الجسمانية - إنما هو الفروع المتجلية منه على عالم الشهادة.

فالنصوص الشرعية المؤسسة للمعنى الأول والمبينة له، يتقدمها هذا النص القرآني المذكور، بعباراته الصريحة الواضحة في بناء المعنى الإيماني للفطرة، بما هي إخلاص لله الواحد القهار، ونفي لكل ضلالات الأهواء والأغيار. وعليه تجري كثير من البيانات النبوية الصحيحة، من مثل حديث الفطرة المذكور في شمول كليتها على كل مولود بشري. وقد صح عن النبي - صلى الله عليه وسلم - غير ذلك من النصوص، التي تؤصل لهذا المعنى التوحيدي وتفصله، منها قوله للمؤذن وقد سمعه يرفع الأذان بالتكبير في الصحراء: (على الفطرة!) (56) ومنها قوله عليه الصلاة والسلام للبراء بن عازب رضي الله عنه: (إِذَا أَتَيْتَ مَضْجَعَكَ فَتَوَضَّأْ وُضُوءَكَ لِلصَّلَاةِ، ثُمَّ اضْطَجِعْ عَلَى شِقِّكَ الْأَيْمَنِ، ثُمَّ قُلْ: "اللَّهُمَّ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ إِلَيْكَ، وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ، وَأَلْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ، رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ، لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنَاجَا مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ. اللَّهُمَّ آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ، وَبِنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ". فَإِنْ مِتَّ مِنْ لَيْلَتِكَ فَأَنْتَ عَلَى الْفِطْرَةِ! وَاجْعَلْهُنَّ آخِرَ مَا تَتَكَلَّمُ بِهِ!) (57). وغير ذلك من النصوص كثير.. فكل هذه المعاني للفطرة ترجع إلى أصل واحد هو مدار التوحيد والإخلاص، الذي هو الصورة الجبلية الأولى للنفس الإنسانية، وهياتها الروحانية التي كانت عليها يوم سَوَّاهَا بَارِئُهَا جل علاه.

وأما المعنى الثاني، وهو امتداد تجليات الفطرة إلى المظاهر الجمالية الجسمانية، فمن أشهر النصوص الواردة في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم: (الْفِطْرَةُ خَمْسٌ: الْخِتَانُ، وَالْإِسْتِحْدَادُ، وَتَنْفُ الْإِبْطِ، وَقَصُّ الشَّارِبِ، وَتَقْلِيمُ الْأُظْفَارِ.) (58)

56 رواه مسلم. ونصه: عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: (كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُغَيِّرُ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ، وَكَانَ يَسْتَمِعُ الْأَذَانَ فَإِنْ سَمِعَ أَذَانًا أَمْسَكَ وَإِلَّا أَعَارَ. فَسَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ: "اللَّهُ أَكْبَرُ! اللَّهُ أَكْبَرُ!" فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "عَلَى الْفِطْرَةِ!" ثُمَّ قَالَ: "أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ! أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ!" فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "خَرَجْتَ مِنَ النَّارِ!" فَنَظَرُوا فَإِذَا هُوَ رَاعِي مِعْزَى).

57 متفق عليه.

58 متفق عليه، من حديث أبي هريرة مرفوعا.

وهناك ارتباط وثيق بين المعنيين؛ لكون الثاني امتداداً للأول - من جهة - وتجلى من تجلياته؛ ولأنه - من جهة ثانية - علامة سيميائية على سلامة الباطن، بما هو تهذيب وتشذيب، فهو دائر على معاني القص والتنف والتقليم، وما شابهها من معاني الصيانة التشريعية للفطرة الإنسانية. وتلك كلها تجليات لما يجب أن يقع في عالم النفس أولاً، من قص وتنف وتقليم للنوازع الطينية، والرغائب الشهوانية، التي تزيغ بالمؤمن عن هيئة الصورة النفسانية الأولى: الفطرة الإيمانية، بما يجعلها تنحرف عن حقيقة التوحيد والإخلاص، إلى ضلالات الأهواء المعبودة من دون الله!

فالفطرة في الإسلام إذن معنى واحد منسجم. راجع إلى الإيمان الخالص، والدين الخالص، ثم إلى ما انبنى على ذلك من حقيقة الخلق الإنساني، تسويةً وتقديراً. بدءاً بالحقائق الإيمانية وسائر التصورات المفهومية لمعاني الخير والشر، والحق والباطل، وانتهاءً بالمواقف السلوكية الاجتماعية، بما تتضمنه من سلامة الأذواق، وصلاح العادات، وسائر ضروب التصرفات البشرية في العمران والحياة.

لكن ذلك جميعاً قائم على المعنى الأول، أعني الصورة النفسانية والهيئة الروحانية للإنسان، بما وصفنا وأصلنا. فلا يسلم شيء من الفروع في مجال التجليات العمرانية والاجتماعية والجسمانية إلا به.

والناظر في مأساة الإنسان المعاصر اليوم يدرك أن الفساد الحاصل في الاجتماع البشري فساد عميق جداً، بمعنى أنه مس توازن الفطرة، وخرم صورتها الأولى، وخدش أخص خصائصها الباطنة؛ فنتج عنه اضطراب كبير، وفوضى عارمة في كل مناحي العمران البشري! فشاهت الفهوم والتصورات، وشاهت الأذواق والتصرفات! وشاهت الحياة البشرية أجمعها! إلا ما شاء الله.

فكل ضروب الانحراف البشري المعاصر، وكل صور التمرد على الله، سواء في مجال الإيمان والتوحيد، أو في مجال العبادات والمعاملات والأخلاق، وسائر ضروب التشريع وأنواع النظم الإسلامية، وما شابهها من حرق سافر عريض، وتمرد على شؤون الربوبية، وانتهاك لحقوق الله، بما هو رب البشرية ورب العالمين. كل ذلك راجع على الإجمال إلى انحراف في المعنى الباطن

للفطرة؛ بسبب ما حصل لها من تشوهات في المفاهيم الإيمانية، وانحرافات في فروعها السلوكية والأخلاقية.

وخذ لذلك إن شئت مثال العري السافر الرهيب، الذي آل إليه حال المرأة المسلمة اليوم، وما يقع من الارتكاس المصنوع للشباب - ذكرانا وإناثا - في الشهوات، وترديهم في مستنقعات الموبقات، وما يحدث - في سياق ذلك - من الانتهاك الفاجر المحموم لحرمت الله، كل ذلك وما في معناه راجع إلى ما حدث لدى الجيل، من انحرافات وتشوهات في صندوق الأسرار الجليلي: الفطرة! لقد تم تطبيع التصورات والأذواق على تمجيد صور الباطل، وتزيين مفاهيم الضلال! فحصل استقذار معاني الجمال والحياء، واستحلاء معاني الفحش والبذاء! وطغى التمرد على كل معاني القيم الفطرية والأخلاق الفاضلة! ففسدت حاسة الذوق الروحي لدى الإنسان، تماما كما يفسد الذوق الحسي لدى مدمن الخمر والمخدرات، عندما تراه يستحلي روائعها النتنة القذرة! فهذا وذاك، كلاهما فساد في أصل الفطرة مبين! ولذلك صرنا في حاجة إلى إعادة تأسيس جديد لمفاهيم الخير والشر، والجمال القبح، والحق والباطل، والصلاح والفساد، إلى غير ذلك من المقولات والمفاهيم المؤسسة للحياة العمرانية على الأرض في شتى صورها الحضارية.

وهذا لن يقوم به فرد، ولا جماعة إسلامية محدودة، ولا حزب يصارع في دائرة ضيقة، بل هذا مشروع بعثة تجديدية شاملة، ينهض به جيل كامل من العلماء العاملين، والحكماء الربانيين؛ بقصد رد البناء إلى أصله، وإعادة صياغة الإنسان على أساس موازين الوحي وعلى عينه.

لقد انحرف المعنى الأصلي للفطرة الإنسانية في عالم الروح؛ فانحرف بانحرافه السلوك البشري في الأرض! ولو لم يحصل الأول لما حصل الثاني! ففجور العري الجسماني - مثلا - ليس سوى تجل لفجور العري الإيماني! ولك أن تتدبر عمق الارتباط بين الأمرين في هذا النص القرآني العجيب، من قوله تعالى: (يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوْآتِكُمْ وَرِيشًا. وَلِبَاسُ التَّقْوَى ذَلِكَ خَيْرٌ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذَكَّرُونَ. يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ يَنزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا. إِنَّهُ يَرََاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ. إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ. وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً

قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرْنَا بِهَا! قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ! أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ؟ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ! (الأعراف: 26-29)

فالانحراف المبين في الآية مؤسس له من قبل بانحراف مفهومي في طبيعة الحقائق والقيم، بدءا بوسوسة الشيطان لآدم في خطيئته الأولى، وانتهاءً بما وصل إليه حال البشرية من تمرد على مفاهيم الحق والجمال، حيث صارت تُسَوِّغُ كل ضلالاتها بأنها هي الحق، وأنها هي عين الفضيلة والجمال! (وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرْنَا بِهَا!) كذا! فأى خراب للفطرة بعد هذا؟

لقد استطاع الشيطان في صراعه المريع مع الإنسان أن يغريه بمد يده الطائشة المستهترة إلى مركز الأسرار من حياته، ويقنعه بتغيير ما هو منهى عن الاقتراب منه، بله مسه والعبث به! (وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا. وَلَأُضِلَّنَّهُمْ وَلَأُمَنِّيَنَّهُمْ وَلَا مَرْئِيَنَّهُمْ فَلْيَتَّكِنَنَّ آذَانَ الْأَنْعَامِ وَلَا مَرْئِيَنَّهُمْ فَلْيُغَيِّرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِينًا!)(النساء: 118-119). فالتغيير لخلق الله ههنا هو بمعنى إفساد الفطرة، في هيئتها المعنوية أصالة ثم الجسمانية تبعاً. فَتَبَيَّنْتُ آذَانَ الْأَنْعَامِ هو بمعنى تشقيقتها؛ لجعلها علامة على ما وهبوه لأهلتهم من قرايين لا تُرْكَبُ ولا تُحْلَبُ! وهذا تغيير للفطرة ولكن بما هو إفساد للدين أساساً وتغيير له؛ لأن التشقيق إنما يقع بقصد الشرك بالله. وأما قوله تعالى بعد: (وَلَا مَرْئِيَنَّهُمْ فَلْيُغَيِّرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ!) فهو في إفساد الفطرة المعنوية مطلقاً. الفطرة بما هي دين الله الحق.

وعلى ذلك أورد ابن كثير مذهب عدد من السلف في تفسير هذه الآية، قال رحمه الله: (وقال ابن عباس في رواية عنه، ومجاهد، وعكرمة، وإبراهيم النخعي، والحسن، وقتادة، والحكم، والسدي، والضحاك، وعطاء الخراساني، في قوله: "وَلَا مَرْئِيَنَّهُمْ فَلْيُغَيِّرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ"، يعني: دين الله عز وجل. هذا كقوله: "فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا. لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ!" على قول من جعل ذلك "أمراً"، أي: لا تبدلوا فطرة الله، ودعوا الناس على فطرتهم! كما ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه، أو ينصرانه، أو يمجسانه، كما تولد البهيمة بهيمة جمعاء هل تجدون بها من جدعاء؟!» وفي صحيح مسلم عن عياض بن حمار،

قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «قال الله عز وجل: إني خلقت عبادي حنفاء, فجاءتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم, وحَرَمَت عليهم ما أُحَلَّلْتُ لهم!»<sup>(59)</sup>

إن حجم التشوهات الحاصلة في إنسان هذا العصر البئيس، وما عليه من انحرافات تمتد من العقائد والتصورات والمفاهيم، إلى الممارسات والتصرفات والأخلاق، وسائر ضروب الأذواق؛ لتنبئ عن عمق التشوه الذي أصابه في فطرته التي فطره الله عليها، بما هو إنسان!

إن خطورة التشوهات المعاصرة أنها قد عمت بها البلوى؛ بصورة توهم الأجيال أنها هي الوضع الطبيعي للإنسان! وأن الشذوذ والانحراف إنما هو في عكسها!

لقد تدفق سيل الفساد على خلايا الروح المشكلة للفطرة الباطنة؛ حتى صار من الصعوبة جدا أن تجد من نجا من آثار هذا الخراب الروحي الرهيب! إذ امتدت التشوهات الروحية، والاختلالات التصورية، والانحرافات السلوكية، حتى إلى كثير من الشرائع العاملة في إطار الحركة الإسلامية نفسها! إلا قليلاً! وكانت المأساة أن بعض مَنْ يعرض نفسه على أنه حامل الدواء - للنفس وللمجتمع - هو ذاته يعاني من الداء! الداء الذي يزعم أنه يملك علاجه! لقد تسرب المرض إلى كثير من البدهيات الدينية في تصورات (الحركة الإصلاحية) المعاصرة، بصورة خفية، قد لا تخطر على بال؛ بما جعل محاولة إقناعها بمراجعة ذلك في أدبياتها ضرباً من العبث! وجعلها تعتقد جهلاً بأن ما هي عليه من فهوم ومقولات، هو عين الحق القاطع لكل جدل عقيم!

إن صدمة الطبيب عندما يكتشف أنه هو نفسه مريض، تكون أشد عليه من أي صدمة أخرى! بما يجعله - في بعض الأحيان - يرفض عرض نفسه على زميل له، ولو على سبيل الاستشارة! فيتمادى في طمس حقيقة مرضه، والدخول في علاجات فردية غير مجدية؛ إيهاماً لنفسه وخداعاً لها، مصراً على عدم الاعتراف بالواقع حتى يكون من الهالكين!

إن طبيعة المرض اليوم في الحياة الإسلامية العامة والخاصة، أعمق من أن تعالجه يد بشرية قاصرة، لا خبرة لها ولا اختصاص! إن اختلال سر الفطرة في الإنسان اليوم في حاجة ماسة إلى تدخل الرحمة الإلهية، بما تملك من معاني الربوبية وشؤونها العظمى، المحيطة بأسرار الملك والملكوت! فلا يستطيع إصلاح الفطرة البشرية اليوم، وإعادة تسويتها على أصل خلقتها، إلا

<sup>59</sup> تفسير ابن كثير: 557/1.

الذي فطرها أول مرة! الرب العليم بطبيعة تكوينها، وخصائص تركيبها؛ بما خلق فيها من لطائف وأسرار! فهو وحده الخالق، وهو وحده من يملك حق الصيانة والرعاية. (الله خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ) (الزمر: 62).

ومن هنا كان خطاب الوحي - بما هو خطاب الفطرة حقاً - هو وحده المؤهل لإصلاح العطب الحاصل في محركات العمل الإسلامي المعاصر، والقادر على ترشيد السير وتصويب الاتجاه، وضبط بوصلة المقاصد والغايات، وإعادة ترتيب سلم الأولويات. كما أنه هو وحده المؤهل لإعادة تسوية ملامح الصورة الفطرية في النفس الإنسانية على العموم.

إن اشتغال العمل الإصلاحي بإعادة بناء العمران الروحي للفطرة الإنسانية، مؤد بالضرورة إلى إعادة تجديد العمران الاجتماعي والمادي للحياة الإنسانية برمتها! سياسةً واقتصاداً واجتماعاً. إذ ذلك هو المنهاج القرآني الذي سلكه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - طيلة مدة بعثته الشاملة، بما استقرت عليه من كل وظائف النبوة، تلاوةً وتزكيةً وتعليماً.

فإذا صح للعمل الإسلامي هذا وجب أن يضبط الوسيلة الأساس، ألا وهي اعتماد خطاب الوحي لا غير، القرآن الكريم وبياناته النبوية. فالقرآن بما هو كلام رب العالمين، المنزل لهذه الوظيفة أساساً، هو المؤهل وحده لإعادة بناء هذا النوع من الهدم والردم، الحاصل في الحياة البشرية اليوم، كما وصفنا وشخصنا. ولك أن تتدبر قوله تعالى في بيان طبيعة القرآن: (قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً) (الفرقان: 6). وقال في خصوص وظيفته: (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً). (الفرقان: 32-33).

فإذا صح الأمران معاً - الهدف والوسيلة تشخيصاً وعلاجاً - ثم شرع أبناء العمل الإسلامي فعلاً في تطبيق "المنهاج القرآني الفطري"، كانوا هم أول من يخضع لعملياته الجراحية، من حيث يشعرون أولاً يشعرون؛ لأن الوحي لا يصل إلى الناس إلا بعد أن تشتعل بحرارته قلوبُ الدعاة إليه، وتلتهب هي ذاتها بحقائقه، وتتوهج بخطابه! فلا نور ولا اشتعال إلا باحتراق! ولك أن تتدبر معاناة محمد بن عبد الله، ومكابدته للقرآن العظيم

كيف كانت! وليس عبثاً أن يُرسل - صلى الله عليه وسلم - هذا الشعور العميق نفساً لاهبا بين يدي أصحابه الكرام، قائلاً لهم: (شَيِّتَنِي هُوْدٌ وَأَخَوَاتُهَا!)<sup>(60)</sup>

فشعور الداعية بأنه هو عينه قد صار موضوعاً للإصلاح، لا آلة له فحسب، وبأن نفسه ذاتها قد صارت حديقة لمقص القرآن، يشتغل فيها بالتهذيب والتشذيب، وتربة لمائه الصافي الرقاق تتلقاه بشغف وشوق، ومصباحاً لزيته الوهاج تحترق به مواجيدها توهجا واشتعالاً، كل ذلك علامة على أنه قد دخل في أول خطوات العمل الإسلامي السليم، وانخرط في مسلك السير الفعلي إلى الله، عبداً لله أولاً، ثم داعياً إليه بصدق، جل علاه. ذلك هو الحق إن شاء الله، وإلاً (فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالُ؟) (يونس: 32).

فقضية الفطرة إذن، هي قضية الدين في هذا العصر، وهي قضية الإنسان. ومن هنا كانت الفِطْرِيَّةُ مشروعاً دعوياً قائماً على هذا المعنى، يحمل رسالته التربوية هدفاً ووسيلةً. هذا، وبعد استقراء مواردها في كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم تشخيص أدوائها وتشوהاتها في عصرنا هذا، جعلنا لها - لتيسير الاشتغال بها - أدوات منهجية، نعرضها في مجموعة من المفاهيم القرآنية، تشكل جهازاً تربوياً متكاملًا، هو مسمى "الفطرية" أو "المنهاج الفطري" في القرآن.

### المبحث الثاني: الفِطْرِيَّةُ دراسة في الأركان والمسالك

**الفِطْرِيَّةُ:** مصدر صناعي أخذناه من الفطرة. وهو دال - بمصدريته تلك - على معنى دعوي. أي على "فِعْلٍ" واقع في الفطرة ومن أجلها، سواء في النفس أو في المجتمع. ومن هنا سَكَّنَاهُ مصطلحاً نعبر به عن مشروع دعوي عام، وعن تصور كلي للعمل الإسلامي، نرجو أن يوفقنا الله إليه. وهو ما نتوسل إلى محاولة ضبطه - في هذه الورقات - بمسمى الفطرية. ولذلك جعلنا لها حَدًّا، وستة أركانٍ، وثلاثة مَسَالِكٍ. فأما حَدُّهَا فهو:

<sup>60</sup> رواه الترمذي والحاكم، وصححه الألباني في صحيح الجامع.

إِقَامَةُ الْوَجْهِ لِلدِّينِ حَنِيفاً، خَالِصاً لِلَّهِ؛ وَذَلِكَ بِمُكَابَدَةِ الْقُرْآنِ وَمُجَاهَدَةِ النَّفْسِ بِهِ تَلْقِياً وَبَلَاغاً؛ قَصْدَ إِخْرَاجِهَا مِنْ تَشَوُّهَاتِ الْهَوَى إِلَى هُدَى الدِّينِ الْقَيِّمِ؛ وَمِنْ ظُلُمَاتِ الضَّلَالِ إِلَى نُورِ الْعِلْمِ بِاللَّهِ.

فبناءً على هذا التعريف؛ تكون "الفِطْرِيَّةُ" بمثابة عملية إصلاحية وجدانية، تقوم أساساً على تصحيح ما فسد من فطرة الإنسان، المجبول أصلاً على إخلاص التوحيد، وإصلاح ما أصابها من تشوهات تصورية وسلوكية، في شتى امتداداتها العمرانية.

ذلك مقتضى الآيات - عِبَارَةً وَإِشَارَةً وَسِياقاً - من قوله تعالى، الجامع المانع في هذا المعنى العظيم، وهو النص القرآني الفريد الذي أوردناه من قبل، من قوله تعالى: ((بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ. فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا. لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ. ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ. وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ. مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ. وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ. مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعاً كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ.)) (الروم: 29-31).

وهي دائرة من حيث المنهج على تلقي رسالات القرآن، من خلال تلقي آياته كلمةً كلمةً، ومكابدة حقائقه الإيمانية مَنْزِلَةً مَنْزِلَةً، إذ لا تَخْلُقُ للنفس إلا بمعاناة! ولا تخلص لها من أهوائها إلا بمجاهدة! فالقرآن هو خطاب الفطرة، من حيث هي راجعة إلى "إقامة الوجه للدين"، (فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا). وقد كان ذلك - منذ كان - بتلقي آيات القرآن، وما تجدد قط في التاريخ إلا بتحديد التلقي لها، بناءً وتربيةً وتثبيتاً، على مُكْثٍ من الزمان.

ذلك هو المنهج الدعوي الأصيل الذي يصرح به القرآن: (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً) (الفرقان: 32). (وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلاً) (الإسراء: 106). وتلك هي الحكمة الأولى من تنجيم القرآن على مدى ثلاث وعشرين سنة! فإما أن تستقيم الدعوة والتربية على هذا الْوَزَانِ؛ وَإِلَّا فلا تَخْلُقْ ولا تَحْقُقْ، ثم لا صَلَاحَ وَإِصْلَاحَ!

ومن هنا كان مدار التربية الْفِطْرِيَّةِ ومحورها الأساس، إنما هو كتاب الله جل علاه، إذ هو كتاب الفطرة الذي عليه استقامت يوم قامت، وعليه يجب أن تستقيم كلما انحرف بها

المسار. ولا يكون ذلك إلا بأن تستأنف تلقي حقائقه الإيمانية مرة أخرى، وتتغذى من روحه العظيم، تخلقا وتحققا، ثم تشتغل ببلاغ ما تلقته بالمنهج نفسه - أعني تخلقا وتحققا - أي بتلقي ذلك للآخرين عبر مجالس القرآن، التي هي المحاضن التربوية للفطرية، وأحد أهم مسالكها الإصلاحية.

ذلك أنه قد تقرر بنصوص القرآن وبما تواتر من سنة النبي العدنان - عليه أفضل الصلاة والسلام - أن الصلاح والإصلاح لا يكونان - على الوجه الحقيقي - إلا عبر مسلك القرآن! وأن من لم يكابد القرآن لم يذق حلاوة الإيمان! وأن من لم يعان وقع الفرقان على الوجدان لم يجد أشواق الجنان، ولا رهب النيران! وأن من حرم ذلك كله لم يذق معنى محبة الرحمن!

فأي دعوة تكون أم أي داعية، إذا كان فؤاده فارغا من هذه الحقائق والمعاني؟ شاردا عنها في تيه شقشقات الكلام، ومهاترات الجدل والخصام؟ ولا هو كان ممن اتخذ لنفسه مسلكا إلى الله عبر ربانية القرآن؟ وكيف لا؟ وها الرحمن جل علاه يبين الطريق للعباد - بما لا يدع مجالا للشك ولا للتردد - بقوله الواضح الصريح: (وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ!) (آل عمران: 79). (وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا!) (الفرقان: 30). وختم سورة النمل ببيان هذا المنهج الرباني الفريد، فقال على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم: (إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ. وَأَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ. وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ!) (النمل: 91-93).

والمصطلح المفتاح لمنهج التعامل مع القرآن، في مدرسة "الفطرية"، هو مصطلح: "التلقي". لأن التربية القرآنية في مجالس القرآن لا تكون إلا بتلقي الرسائل الكامنة في الآيات! تلك الرسائل هي التي تتضمن حقائق الإيمان المقصودة بالتخلق والتحقيق، في طريق الدعوة والسير إلى الله صلاحا وإصلاحا.

فمن قرأ سورة الإخلاص ولم يتخلق بالإخلاص، ولا هو تحقق به، فمعناه أنه لم يتلقَ سورة الإخلاص! ولا هو ممن تلاها حقاً، ولو ظل يردد ألف المرات! (الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ

الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَن يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ! (البقرة: 121). وكذلك من قرأ المعوذتين ولم يتحقق بما فيهما من أمان، ولا نزلت عليه سكينتهما، فإنه لم يتلق شيئاً من السورتين! ومن قرأ سورة الفاتحة ولم يجد نفسه قد تخلق بالحمد، ثم اندرج بمدارج "إياك نعبد وإياك نستعين"؛ طلباً لهداية الرضى والتشيت، فإنه لم يتلق الفاتحة بعد!

وإنما يكون "التلقي للقرآن" - بما بيناه في كتيب "مجالس القرآن" - من حيث استقبال القلب للوحي على سبيل الذكر. وبيانه هو كما يلي:

(كثيرون هم أولئك الناس الذين يتلون القرآن اليوم، أو يستمعون له على الإجمال، على أشكال وأغراض مختلفة. ولكن قليل منهم من (يَتَلَقَّى) القرآن!

وإنما يؤتي القرآن ثمار الذكر حقيقة لمن تَلَقَّاهُ! وإنما كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يَتَلَقَّى القرآن من ربه. قال تعالى: (وَإِنَّكَ لَتَلَقَّى الْقُرْآنَ مِن لَّدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ) (النمل: 6). ولا يزال القرآن معروضا لمن يتلقاه، وليس لمن يتلوه ظاهراً فقط!

وأما تلقي القرآن: فهو استقبال القلب للوحي. إما على سبيل النبوة، كما هو الشأن بالنسبة للرسول صلى الله عليه وسلم. على نحو ما سبق في قول الله تعالى: (وَإِنَّكَ لَتَلَقَّى الْقُرْآنَ مِن لَّدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ) (النمل: 6)، ونحو قوله تعالى: (وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَن يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِّلْكَافِرِينَ) (القصص: 86)، حيث ألقى الله عليه القرآن بهذا المعنى، كما فسره الراغب الأصفهاني من قوله تعالى: (إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا) (المزمل: 5) قال رحمه الله: (إشارة إلى ما حُمِّلَ من النبوة والوحي!) (61).

وإنما أن يكون (تلقي القرآن) بمعنى: استقبال القلب للوحي، على سبيل الذكر. وهو عام في كل مؤمن أخذ القرآن بمنهج التلقي. فذلك المنهج هو الذي به تنبعث حياة القلوب. لأنها تتلقى آئذ القرآن (روحا) من لدن الرحمن. قال تعالى: (وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا. مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ. وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاء مِنْ عِبَادِنَا. وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) (الشورى: 52-53).

<sup>61</sup> المفردات، مادة: (لقي).

و(تلقى القرآن) بمعنى استقبال القلب للوحي، على سبيل الذكر؛ إنما يكون بحيث يتعامل معه العبد بصورة شهودية، أي كأنما هو يشهد تنزله الآن غضا طريا! فيتدبره آيةً، آيةً، باعتبار أنها تنزلت عليه لتخاطبه هو في نفسه ووجدانه، فتبعث قلبه حيا في عصره وزمانه! ومن هنا وصف الله تعالى العبد الذي (يتلقى القرآن) بهذا المعنى؛ بأنه (يُلْقِي) له السمع بشهود القلب! قال تعالى: (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ) (ق:37). ذلك هو الذاكر بالقرآن حقا، الذي يُحَصِّلُ ثمرة الذكرى ولا يكون من الغافلين.

فأن تتلقى القرآن: معناه إذن؛ أن تصغي إلى الله يخاطبك! فتبصر حقائق الآيات وهي تنزل على قلبك روحا. وبهذا تقع اليقظة والتذكر، ثم يقع التخلُّق بالقرآن، على نحو ما هو مذكور في وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم، من حديث أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها، لما سئلت عن خُلُقِهِ عليه الصلاة والسلام؛ فقالت: (كان خُلُقُهُ القرآن!)<sup>(62)</sup>.

وأن تتلقى القرآن: معناه أيضا أن تنزل الآيات على موطن الحاجة من قلبك ووجدانك! كما ينزل الدواء على موطن الداء! فآدم عليه السلام لما أكل هو وزوجه من الشجرة المحرمة؛ ظهرت عليهما أمارة الغواية؛ بسقوط لباس الجنة عن جسديهما! فظل آدم عليه السلام كئيبا حزينا. قال تعالى: (فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا! وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ. وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى) (طه:121). ولم يزل كذلك حتى (تَلَقَّى) كلمات التوبة من ربه فتاب عليه؛ فكانت له بذلك شفاء! وذلك قوله تعالى: (فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ) (البقرة:37). فهو عليه السلام كان في حاجة شديدة إلى شيء يفعله أو يقوله؛ ليتوب إلى الله، لكنه لا يدري كيف؟ فأنزل الله عليه - برحمته تعالى - كلمات التوبة؛ ليتوب بها هو وزوجه إلى الله تعالى. وهي - كما يقول المفسرون - قوله تعالى: (قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ) (الأعراف:23) فبمجرد ما أن تنزلت الآيات على موطن الحاجة من قلبه؛ حتى نطقت بها الجوارح والأشواق؛ فكانت له التوبة خُلُقاً إلى يوم القيامة! وكان آدم عليه السلام

<sup>62</sup> رواه مسلم.

بهذا أول التوابين! وذلك بأخذه كلمات التوبة من ربه على سبيل (التلقي): (فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ)!

فعندما تقرأ القرآن إذن؛ استمع وأنصت! فإن الله جل جلاله يخاطبك أنت! وادخل بوجودك مشاهد القرآن، فإنك في ضيافة الرحمن! هناك حيث ترى من المشاهد ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر!<sup>(63)</sup>. وبذلك تخرج إلى الناس في هذا العصر العصيب - بكل تعقيداته وظلماته - تحمل رسالة القرآن! كما حمل موسى عليه السلام من قبل عصاه، فتلقي آياتها كلمة كلمة على سحر الشهوات والشبهات، وعلى سائر الأهواء والأدواء! (فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ. فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ. فَعُلِّمُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَاغِرِينَ! وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ. قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ!)(الأعراف: 117-121).

نعم، ذلك هو فعل القرآن في هذا الزمان، على النفس وعلى المجتمع، كما كان في كل زمان، لكن لمن تلاه حق تلاوته.

بهذا المنهج إذن تتلقى عزيمتك رسالة الكلمات، فتشعر بمعانيتها، ويتلقى قلبك هداية الآيات، فيشعر بمكابداتها، وتجد نفسك أنك تترقى حقيقة بمدارج الإيمان، تشاهد ذلك وتبصره! فلا يمضي عليها إلا وقت وجيز حتى تراها - بإذن الله - قد تحولت إلى منزلة أعلى من منازل الصلاح والإصلاح؛ فتتحول المعاناة إلى لذة، وتصير المكابدة إلى حلوة! ويصير الخوف إلى أمان. وإنما الموفق من وفقه الله.

تلك هي الفطرية، وذلك هو منهاجها لمن شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلاً!

وأما أركانها فستة - هي مصطلحاتها المفتاحية - وهي:

1- الإخلاص مجاهدةً

2- الآخرة غايةً

3- القرآن مدرسةً

4- الربانية برنامجاً

5- العلم طريقةً

<sup>63</sup> مجالس القرآن: 37-40، بتصرف يسير.

## 6- الحكمة صبغة

فأما الركن الأول، وهو:

- **الإخلاص مجاهدةً:** فهو فصُ الفطرية، ومُحَمَّها الذي تنطوي عليه، بما هي محاولة لإعادة بناء النفس على ما بنيت عليه أول ما خلقت، وقد كان أول بنائها على الفطرة. وقد سبق أن أصل الفطرة الإنسانية إنما هو إخلاص التوحيد لله رب العالمين. فكان مدارُ الفطرية - دعوةً وتربيةً - إنما هو على إفراد الله جلَّ جلاله بالعبودية، وحده دون سواه، ونبذ سائر ضروب الشرك والشركاء، ظاهراً وباطناً. فسائر الأعمال والعبادات في الإسلام إنما هي خادمة لهذا الركن الركين، وفروع لهذا الأصل العظيم. هو غايتها، وهو مقياس صحتها وفسادها. ولذلك وجب أن يُجعل الإخلاص - كما جعله الله في كتابه، وبَيَّنَّه الرسول في منهجه - مدارَ الدين والدعوة جميعاً، وإلا صار العمل الإسلامي كله إلى انحراف وضلال!

إلا أن إخلاص التوحيد ليس مجرد معلومات تُلقَّن، ولا منظومات تُستظهر، بل هو حقيقة إيمانية عظمى، ومُخلِّق قرآني عميق، لا يُنال إلا بمجاهدة ومكابدة! ولذلك قيدنا ركنيته ببيان طريقة التحقق به؛ بقولنا: "الإخلاصُ مجاهدةً". إذ مقتضاه راجع إلى معنى السير إلى الله على طريق الفناء في طاعته؛ لتحقيق خالص العبدية له وحده جل علاه، حتى لا يبقى منك شيء لسواه! فتجعل كل رغائبك وكل أهوائك وكل ذراتك، الظاهرة والباطنة، فانية في قصده هو جل جلاله، حتى يتحقق لك دوام الشهود لعبديتك الكاملة له، فلا تكون في شيء من عبادتك وعاداتك إلا بالله وله! (قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ)(الأنعام: 162-163).

هذا هو المقصد الأساس من المدرسة القرآنية، والغاية الكبرى لبرنامج الربانية، والجامع المانع لمفهوم الفطرية. فمن أراد الإخلاص حقيقةً، وجب أن يتحقق بطريقة التخلق بمقامه، ومعراج الرقي إلى منزله، وإلا كان ممن يتمنى على الله الأماني! وليس لذلك دون مكابدة القرآن ومجاهدة النفس به من سبيل! وإنما الموفق من وفقه الله.

وأما الركن الثاني، وهو:

- **الآخرة غايةً:** فهو ميزان الداعية المؤمن لتقويم صفاء دينه، وبوصلته لضبط مسار دعوته. وما ارتبط شيء في كتاب الله وسنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كما ارتبط

ركن الإيمان بالله بركن الإيمان باليوم الآخر! على نحو ما في قوله تعالى: (ذَلِكَ يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) (البقرة: 232). وهو في الكتاب والسنة أكثر من أن يحصى! إذ الإيمان بالآخرة هو حادي العبد إلى تحقيق منزلة الإخلاص في إيمانه بالله جل علاه. ولذلك كان هذا البيان النبوي العجيب في رسم طريق الآخرة للمؤمنين، قال عليه الصلاة والسلام: (مَنْ كَانَتْ الْآخِرَةُ هَمَّهُ جَعَلَ اللَّهُ غِنَاهُ فِي قَلْبِهِ، وَجَمَعَ لَهُ شَمْلَهُ، وَ أَتَتْهُ الدُّنْيَا وَهِيَ رَاغِمَةٌ! وَمَنْ كَانَتْ الدُّنْيَا هَمَّهُ جَعَلَ اللَّهُ فَقْرَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ! وَفَرَّقَ عَلَيْهِ شَمْلَهُ! وَلَمْ يَأْتِهِ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا مَا قُدِّرَ لَهُ!)<sup>(64)</sup>

فالحضور الأخروي الدائم في وجدان المؤمن يجعله آمناً من فتن الشهوات، ومن بريق الإغراءات، التي تفسد الدعوات وتدمر الحركات! وعدم العض على هذا المعنى العظيم في الإسلام بالنواجذ مُلَقٍّ بالمرء - أنى كان موقعه الحركي في العلم والعمل - إلى متاهات الضلال! ذلك أن قضية الحياة الآخرة هي جوهر العقيدة الإسلامية، ومآل العالم الوجودي كله! (وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا هُتُوٌ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ!) (العنكبوت: 64).

وأحسب أن هذه الحقيقة العظمى لِمَا ينبغي لكثير من الحركات الإسلامية، أن تراجع تصوراتها، وبرامجها، وأولوياتها، على ميزانها! وذلك لِمَا شاهدناه لدى بعضها من انحرافٍ عن وعد جنة الآخرة إلى وعد جنة الأرض! في سياق التنافس المحموم مع الحركات اليسارية والأحزاب العلمانية! وإنما المؤمن الصادق بهذا الدين - بله الداعية إليه - رَجُلٌ أخروي بالقصد الأول! (أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ؟ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ!) (التوبة: 38).

وتتميز الفطرية بأنها تجعل لكل حقيقة من حقائق الدين ما جعله الله لها من الحجم والقدر، في الصورة الكلية للإسلام ديناً ودعوةً. لأن ذلك من خصائص الفطرة، ومن صفاتها الذاتية، بما هي الهيئة الأولى للدين، قبل أن يصيبها التغير والتحريف. ومن هنا كان الركن الثاني من أركان الدعوة الفطرية: "الآخِرَةُ غَايَةٌ"، وَقَيِّدْنَا بِالْغَايَةِ؛ حتى لا يبقى هذا المعنى حبيس التصورات النظرية في الجدل الكلامي، بل ليصبح هدفاً محدداً واضحاً، لكل عمل

<sup>64</sup> أخرجه الترمذي عن أنس مرفوعاً. وصححه الألباني، حديث رقم : 6510 في صحيح الجامع.

إسلامي يُرَجَى به نيلُ رضى الله، والفوز بالنعيم المقيم في جنات الخلد، والنجاة من عذاب الجحيم. ألا جعلني الله وإياك يا صاح من الفائزين بنعمته، الداخِلين في رحمته! (يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ!) (الشعراء: 88-89).

وأما الركن الثالث، وهو:

- **القرآن مدرسة:** فهو الصبغة العامة للفطرية، بما هي قائمة أساسا على تلقي رسالات القرآن، سواء عبر برامج الربانية أو عبر مجالس القرآن. وقد تبين ألا إمكان لإصلاح الفطرة الإنسانية إلا بالقرآن، لأنه إنما أُنْزِلَ أساسا لهذا القصد الرباني العظيم. فالقرآن - بما هو كلام خالق الإنسان، العليم بأسرار تكوينه - هو كتاب إصلاح الفطرة الإنسانية وصيانتها. ومن هنا كانت الفطرية مدرسة قرآنية بالدرجة الأولى<sup>(65)</sup>.

وأما الركن الرابع، وهو:

- **الربانية برنامجاً:** فهو أحد مسالكها التربوية الرئيسة، الهادفة إلى تخريج طبقة الدعاة المرين، وهم طائفة الربانيين الحاملين لرسالة القرآن، المشتغلين بدعوته في الناس أجمعين، بما يقتضيه مفهوم الربانية من مقام إيماني عظيم، وفقه دعوي متين. ولذلك جعلنا لها برنامجاً قرآنياً خاصاً، استقريناه من مجموع الآيات الدالة على أخلاق الربانيين، وخصوص منازلهم الإيمانية، وما تقتضيه من العلم والحكمة، معزّزاً بالبيانات النبوية، الرامية إلى تخريج أئمة الهدى في الدين.

وأما الركن الخامس، وهو:

- **العلم طريقة:** فهو راجع إلى كون العلوم الشرعية أساساً، ومناهجها الاستدلالية والاجتهادية، وقواعدها النقدية والتأصيلية، هي المسلك الأساس لبناء علم الناس بالله وبدينه، عقيدةً، وشريعةً، وتربيةً وسلوكاً. فلا مكان في الفطرية للخرافية، ولا للأهوائية الشخصية. ومن هنا وجب أن تحمل رسالات الفطرية، لكل المسلمين، الحد الأدنى من العلم الشرعي، الذي لا يُعبد الله إلا به، عقيدةً وشريعةً. وذلك هو المسمى عند العلماء بـ"المعلوم من الدين بالضرورة"، أو "ما لا يسع المسلم جهله". ثم تحرض - في الوقت نفسه - نبغاء الشباب

<sup>65</sup> قد فصلنا ذلك بما يكفي، فيما سبق من بيان، وكذا في مواطن تقديم برنامج الربانية ومفهوم مجالس القرآن، فلا داعي للإطالة.

على تحقيق واجب الوقت، من التفرغ لطلب العلم الشرعي، بشروطه التخصصية؛ وذلك لمد الأمة بأجيال العلماء الربانيين، على ما بيناه في كتابنا "مفهوم العالمية". فذلك هدف استراتيجي، وجب أن يكون عموداً فقرياً، في كل مشروع دعوي، انتصب لتجديد الدين بصدق وبجدية. وما التوفيق إلا بالله.

وأما الركن السادس، وهو:

**- الحكمة صبغة:** فهو صمام الأمان لسير العمل الدعوي. وقد كان غياب الحكمة سبباً رئيساً في هلاك كثير من الدعوات واندثارها، أو انحرافها. والحكمة في العمل الدعوي هي: "اتخاذ الإجراء المناسب، في الوقت المناسب، بالقدر المناسب". فهي إذن راجعة - في النهاية - إلى كلمة واحدة جامعة هي: حُسْنُ التَّقْدِيرِ والتدبير.

ويُتَحَقَّقُ منها بأمرين، أحدهما كسبي والآخر وهبي. فأما الكسبي فهو: الفقه في الدين بمعناه المنهجي، وخاصة منه ما يسمى عند الأصوليين بفقه "تحقيق المناط" عامه وخاصه<sup>(66)</sup>، ويدخل فيه فقه الأولويات وفقه الموازنات، وما يندرج فيهما من قواعد التدرج والتلطف والتترس.

وأما الوهبي فهو: راجع إلى التخلق بمقامات التقوى والورع، إذ هي سبب وضع المؤمن في منزلة التعرض لنفحات الله، التي تفتح البصائر وتنير السرائر. وهو معنى الفرقان في قوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَاناً وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ) (الأنفال: 29). وكذا قوله تعالى: (وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) (البقرة: 282). وفي هذا السياق أسند الله تعالى فعل إتيان الحكمة لنفسه تعالى؛ لنفي مطلق كسبيتها عن الإنسان، وهو قوله تعالى: (يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْراً كَثِيراً وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ) (البقرة: 269).

وقد كان شيخ المقاصد أبو إسحاق الشاطبي رحمه الله - بما فتح الله له من العلم والحكمة - من أمهر العلماء الربانيين فقهاً لهذه الحقائق وتعبيراً عنها، بشقيها الكسبي والوهبي. وقد وردت عنه في ذلك إشراقات عجيبة، في نصوص شتى من كتابه الرائد الموافقات. ولنا أن نختار منها هذا النص الفريد، قال - رحمه الله - في وصف العالم الرباني

<sup>66</sup> انظر تفصيل ذلك - إذا تشاء - في كتاب الموافقات للشاطبي: 97/4.

الحكيم أنه: (لَا يَذْكُرُ للمبتدئ من العلم ما هو حظ المنتهي! بل يربي بصغار العلم قبل كباره. وقد فرض العلماء مسائل، مما لا يجوز الفتيا بها، وإن كانت صحيحة في نظر الفقه! (...)) وضابطه أنك تعرض مسألتك على الشريعة، فإن صحت في ميزانها؛ فانظر في مآلها بالنسبة إلى حال الزمان وأهله! فإن لم يؤد ذكرها إلى مفسدة؛ فاعرضها في ذهنك على العقول، فإن قبلتها فلك أن تتكلم فيها، إما على العموم إن كانت مما تقبلها العقول على العموم، وإما على الخصوص إن كانت غير لائقة بالعموم. وإن لم يكن لمسألتك هذا المساغ؛ فالسكوت عنها هو الجاري على وفق المصلحة الشرعية والعقلية!)(<sup>67</sup>).

وهذه منزلة من العلم الرباني، وجب على الداخل في مدرسة الفطرية أن يحرص على التحقق بأسبابها، والتخلق بشروطها؛ عسى أن يكون من أهلها، ولو على مستوى المنهج في المجال الدعوي، إن لم يكن من أهل الاختصاص الشرعي والاجتهاد الفقهي. ومدرسة القرآن بما هي مَشْرَبٌ رباني صاف، كفيلة بتحقيق ذلك للصادقين من طلابها، بما يجعل الحكمة – بإذن الله – صفة جوهرية في التصرفات الدعوية لأبنائها؛ ولذلك جعلنا الركن الأخير من أركانها: (الحكمة صبغةً). كذلك، والله الموفق للخير والمعين عليه.

تلك إذن هي أركان الفطرية الستة. ونحسب أن الدخول في برامجها القرآنية، من خلال مسالكها التربوية، كفيل بالتحقق التلقائي بها، ركنا ركنا. وإنما ذكرناها ههنا معزولة من باب ذكر المقاصد قبل الوسائل؛ حتى تكون تلك عوناً على حسن تطبيق هذه. والله المستعان.

وأما المسالك التربوية للفطرية فثلاثة، وهي:

1 - مجالس القرآن لتلقي حقائق الإيمان، والتخلق بمقتضياتها.

2 - بلاغ رسالات الله بدعوة الناس إليه.

---

<sup>67</sup> الموافقات: 190/4-191

### 3 - رباطات الفطرية، بما تتضمنه من صلوات وأوراد معنوية؛ للتغذية

الفردية.<sup>(68)</sup>

وبيان ذلك هو كما يلي:

#### المَسَالِكُ التَّربُويَّةُ لِلْفِطْرِيَّةِ

المَسَالِكُ التَّربُويَّةُ لتجديدِ بناءِ الفِطْرَةِ، هي: مجموعة من المسالك التعبدية التي تقود العبد إلى الله، فَتَقْوُمُ مَا شَاءَ مِنْ أَخْلَاقِهِ وَطَبَاعِهِ، وَتُصْلِحَ مَا فَسَدَ مِنْ مَزَاجِهِ وَأَفْكَارِهِ؛ ليستقيم على خالص فطرته، وصفاء سريره، عبداً خالصاً لله، ثم ترتقي به عبر مدارج الربانية؛ إلى أن يتخلَّق بِمَقَامِ الصِّدِّيقِيَّةِ - إن شاء الله - وَيتَحَقَّقَ بِهِ. وهي ثلاثة مسالك، نورها كما يلي:

#### -المسلك الأول: الدخول في مجالس القرآن

وهي مجالس تربوية لِتَلَقِّي آيَاتِ الْقُرْآنِ، والتخلق بأخلاقها وبحقائقها الإيمانية، والتحقق بها، تعلماً وتعليماً، وتدبراً ومداresةً. وهي تقوم على وظائف النبوة الثلاث، التي هي:

1 - التلاوة بمنهج التلقي

2 - التزكية بمنهج التدبر

3 - تعليم الكتاب والحكمة بمنهج المدارس<sup>(69)</sup>.

ويستعان على إعداد القلب وتحيئته للتلقي بقيام الليل، ولك أن تختار لنفسك ليلة - على حسب ظروف عملك - تقوم فيها بنحو مائة آية من القرآن<sup>(70)</sup>، مرة كل أسبوع على

<sup>68</sup> جعلنا ذلك فيما كتبنا من قبل - بكتابنا بلاغ الرسالة القرآنية - في ثلاث خطوات، بصيغة: (اغتنم المجالسات، والتزام الرباطات، وتبليغ الرسالات). وكان الكلام عن "الرباطات" مقصوراً على التزام المساجد، لكننا توسعنا هنا بجعلها متبوعة بأعمال أخرى من أوراد الفطرة الضرورية للمؤمن فعلاً وتركاً، على ما يقتضيه قوله تعالى: ((أَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ! إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ! وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ! وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ!)) (العنكبوت: 45). وبالله تعالى التوفيق.

<sup>69</sup> قد بينا ذلك مفصلاً في كتيب "مجالس القرآن": 35-44

الأقل، عسى أن يصير ذلك لك عادةً يومية، تنتقل خلالها عبر منازل القرآن. وإذا أمكن أن نتحدث - في بداية الطريق - عن "تحقيق المناط التربوي"؛ فإنه يحسن الإكثار من القيام بسورة الفرقان في الركعة الأولى، وبسورة الحديد في الركعة الثانية، أو بسورة الملك؛ وذلك لما لهذه السور وأمثالها من تزيان عظيم لأمراض هذا العصر العصيب!

كما يحسن أن تكون سورة الفرقان خاصة، مما يُبدأ بتعلمه من القرآن الكريم، حفظاً ومدارسةً وتدبراً؛ لأنها باب عظيم من أبواب القرآن، ومدخل فسيح من مداخله الكبرى. مَنْ تَخَلَّقَ بحقائقها الإيمانية، وتحقق بمنزلها الربانية؛ نال من كنوزه الوفيرة فضلاً عظيماً! إذ فيها من الأسرار العَجَبُ العَجَابُ، عيوننا تتدفق بالأنوار واللطائف والبركات، من بدايتها إلى نهايتها؛ بما يكفي السالكَ ويُمَكِّنُهُ - بعد تخلقه بأخلاقها وتحققه بمنزلها - أن يلج إلى مسالك القرآن جميعها! ويكون من (عباد الرحمن) حقيقةً! (71)

ويلحق بهذا المسلك فرع أصيل، وهو مجالس قرآنية لتخريج الدعاة القائمين على مجالس القرآن في الناس، والمؤطرين لها. يعتمدون فيه برنامجاً تربوياً خاصاً، منتقى من نصوص القرآن الكريم والسنة النبوية، وهو:

#### - برنامج الربانية لتخريج الدعاة

إذ الربانية: هي مرتبة الإمامة في مجاهدة النفس بالقرآن، على الالتزام بحقائقه الإيمانية، والتخلق بحِكْمَتِهِ الرحمانية؛ إخلاصاً لله أولاً؛ حتى تفنى في دعوتها عن كل

---

<sup>70</sup> قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (من قام بعشر آيات لم يُكْتَبْ من الغافلين! ومن قام بمائة آية كُتِبَ من القانتين! ومن قام بألف آية كُتِبَ من المفلحين!) رواه أبو داود وابن حبان، وصححه الألباني في صحيح الجامع الصغير.

<sup>71</sup> كيفيك من ذلك إشارةً أنَّ اسمها هو أحد أهم أسماء القرآن! ولا سورة سميت بمثل اسمها، مع أن أسماء القرآن الواردة بنصه كثير. ثم إن موقعها منفرد على أواسط القرآن، ولذلك فهي تدخل بصاحبها إلى ساحاته وباحاته؛ وتفضي به إلى معارجه ومقاصده. ومن هنا كانت آياتها كلها تدور على محاور القرآن الكبرى، بدءاً بأصول الإيمان وحقيقة التوحيد والإخلاص، فدلائل النبوة، وحقائق البعث ومشاهد القيامة، والوعد والوعيد، وموازن العدل، وعبر القصص، ثم حُكْمُ التشريع وجماله. ولذلك كانت خاتمتها تحمل من ثمار الإيمان ومدارجه ما يرتقي بالعبد إلى منازل الأولياء والصدّيقين! وما التوفيق إلا بالله.

حظوظها، فلا يقوم شيء منها إلا لله وبه! ثم شهادةً بذلك على الناس، تربيةً ودعوةً، ثم صبراً واحتساباً.

والربانيون هم الأمناء على هذا المنهاج الدعوي، والقائمون به في المجتمع، والحاملون رسالته، تربيةً ودعوةً، على ما قرره القرآن الكريم في غير ما آية، من مثل قوله تعالى: (وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ). (آل عمران: 79). وقوله تعالى: (إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُخْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْنَا وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِنَا ثَمَنًا قَلِيلًا) (المائدة: 44).

وكذا قوله سبحانه: (لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السُّخْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ) (المائدة: 63).

وقد أورد الإمام البخاري - رحمه الله - في صحيحه قولاً تفسيريًا لابن عباس - رضي الله عنهما - قال: ("كُونُوا رَبَّانِيِّينَ": حُلَمَاءُ فُقَهَاءَ). وقال الإمام البخاري بعد ذلك شارحاً: (وَيُقَالُ: الرَّبَّانِيُّ: الَّذِي يُرِي النَّاسَ بِصِعَارِ الْعِلْمِ قَبْلَ كِبَارِهِ).<sup>72</sup>

ومن هنا فالأمة في حاجة ماسة إلى تخريج طائفة عريضة من هذه النماذج الدعوية، وبثهم في كل منطقة وقطاع؛ للقيام بدور تجديد الدين، على موازين العلم والحكمة<sup>73</sup>).

### - المسلك الثاني: بلاغ الرسالات.

وهو راجع إلى واجب الالتزام الدعوي للإنسان المسلم. وذلك لما تعلق به من أهم صفات ما انتسب إليه من الإسلام: "الرسالية". قال - صلى الله عليه وسلم - في أمر مطلق لكل الأمة: (بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً!)<sup>74</sup>. ومن هنا كان المجتمع الإسلامي كله جماعة دعوية بطبيعته، وحياة إصلاحية بفطرته. إنه مذ أعلن أن محمداً رسول الله، تقلد - بمقتضى عقيدة الاتباع - مهمة الدعوة إلى الله. فليس عبثاً أن يحض النبي صلى الله عليه وسلم -

<sup>72</sup> صحيح البخاري، كتاب العلم، باب العلم قبل القول والعمل.

<sup>73</sup> قد أوردنا بعض المعالم المنهجية؛ لتكوين شخصية الداعية الرباني، في تمهيد "برنامج الربانية".

<sup>74</sup> أخرجه البخاري.

بكل وسائل التحريض والتشجيع - على الدعوة إلى الخير والهدى، كما في قوله: (فَوَاللَّهِ لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ!)<sup>(75)</sup>.

ومن هنا شهادة الله بالخيرية لهذه الأمة، في قوله تعالى: (كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ) (آل عمران: 110). إنها صفة عامة في كل من أسلم لله الواحد القهار، كل ينال منها على قدر طاقته ومسؤوليته.

لكن لا بد من بيان أن البلاغ اليوم في المسلمين ليس بلاغ (خبر) هذا الدين. فذلك أمر قام به الأولون. وما بقي اليوم صقع في الأرض لم تبلغه قصة الرسالة الإسلامية، على الجملة. وإنما المسلمون اليوم في حاجة إلى "إبصار". إبصار الحقائق القرآنية التي تتلى عليهم صباح مساء، وهم عنها عمون، على نحو ما وصف الله سبحانه في قوله: (وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ) (الأعراف: 198)، وقوله سبحانه: (وَكَايْنٍ مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ) (يوسف: 105). فالبلاغ الذي نحن في حاجة إليه إنما هو بلاغ التبصير، لا بلاغ التخبير.

وأما مادته فما ذكرناه من أصول الرسالة القرآنية، وبلاغات القرآن<sup>(76)</sup>: من اكتشاف القرآن العظيم، والتعرف إلى الله والتعريف به، واكتشاف الحياة الآخرة، واكتشاف روح الصلوات وحفظ الأوقات، وحقيقة الدعوة إلى الخير، وحكمة اتباع السنة؛ تزكيةً وتعلماً وتحلماً. ومفاتيح ذلك كله في كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم. وتلك هي وظيفة مجالس القرآن.

ومعلوم أن من أهم الوسائل الدعوية ذات الأثر العميق، خاصة في هذا العصر، إنما هي تأسيس "مجالس القرآن" كما وصفنا وبيننا، وتكثير حلقها وسوادها في الأمة؛ حتى تصبح جزءاً أساسياً من حركة النسيج الاجتماعي العام، وتلون كل شرائحه الاجتماعية، على اختلاف طبقاتها وقطاعاتها. فالداعية المسلم يدعو إلى الله كل الناس، وفي كل مناسبة، ومن على كل منبر! لكن "مجلس القرآن" في النهاية، هو أساس التزكية والتعليم، ومحض التربية

<sup>75</sup> متفق عليه.

<sup>76</sup> هي فصول كتابنا "بلاغ الرسالة القرآنية".

والتكوين، وضمن السير إلى الله. ومن هنا كان مسلك "بلاغ الرسالات" إنما يتم بالرجوع إلى مسلك "مجالس القرآن" تأسيساً وتوسيعاً.

– المسلك الثالث: رِبَاطُ الْفِطْرِيَّةِ، بما يتضمنه من صلوات وأوراد معنوية؛ للتغذية الفردية. وما يلزم عن ذلك كله من فعل الصالحات وترك الموبقات.

فرباط الفطرية: هو أعمال واجبات، وتروك لازمات، وأذكار مندوبات، مما صح أن الرسول – صلى الله عليه وسلم – التزمه وداوم عليه. فالرباط الفطري هو معراج المؤمن الدائم إلى الله، وحصنه المنيع من كل فتنة أو آفة! ولذلك فهو يتضمن بالأساس، أفعالاً واجبةً وأخرى محرمةً – من المعلوم من الدين بالضرورة – يلتزمها المؤمنُ فعلاً وتركاً أبداً، على أنها أذكار معنوية تُذكِّره أبداً بالله؛ إذ لا يصح سيره إلى الله إلا بها، كما سترى بمحله إن شاء الله. والغاية منه إنما هي إصلاح صورة النفس بتهذيبها وتشذيبها، وكذا تزكيتها بتغذية لطائفها؛ حتى تعود إلى أصل فِطْرَتِهَا.

وقد سمي رسول الله – صلى الله عليه وسلم – الاشتغال بالصلوات الخمس، وبكل ما تعلق بها من وضوء، ومشى إلى المساجد، وما انبنى عن ذلك كله من سوابق ولواحق من الاستعدادات والعبادات: "رِبَاطًا". ففي الحديث الصحيح من رِوَايَةِ أَبِي هُرَيْرَةَ – رضي الله عنه – أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: ((أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى مَا يَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ؟ قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: إِسْبَاغُ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ، وَكَثْرَةُ الْخُطَا إِلَى الْمَسَاجِدِ، وَانْتِظَارُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ! فَذَلِكُمُ الرِّبَاطُ! فَذَلِكُمُ الرِّبَاطُ! فَذَلِكُمُ الرِّبَاطُ!))<sup>(77)</sup>.

فكون الصلاة والاشتغال بمقدماتها وتوابعها "رباطاً"، بهذا الشمول التربوي الجامع، إنما هو باعتبارها صلةً للعبد بربه، وعاصماً له من الزلات والغفلات! فهي لذلك فعلٌ وتركٌ. وهي ذكر دائم لله. فذلك هو "الرباط". وتلك هي غاية كل فعل تربوي في الإسلام. ولذلك كانت الصلاة أعظم شعيرة عملية في الدين! فهي أم الالتزامات والأوراد، وأساس كل الأذكار اللفظية والمعنوية جميعاً. فالصلاة إذا تحققت بها العبد صدقاً، وتخلق بمقاصدها الشرعية حقاً – كانت عبادة جامعة مانعة! وقرأ إن شئت قوله تعالى: ((أَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ

<sup>77</sup> رواه مالك في موطئه ومسلم في صحيحه، كما رواه أحمد والترمذي والنسائي.

الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ! إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ! وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ! وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ!)) (العنكبوت: 45). وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم: (فَذَلِكُمُ الرِّبَاطُ! فَذَلِكُمُ الرِّبَاطُ! فَذَلِكُمُ الرِّبَاطُ!)

ومن هنا فإننا لم نعتمد في هذا المسلك سوى منهاج السنة النبوية الصحيحة. التي اشتغلت - في مجال إصلاح النفس - بالمعاني أساساً. حيث إنَّ الذِّكْرَ على نوعين، هما: الذِّكْرُ الْعَدَدِيُّ والذِّكْرُ الْمَعْنَوِيُّ. فالعددي: هو الذي يرهن فيه المسلم نفسه بأعداد هائلة من الأذكار، تسبيحا وتهليلاً واستغفاراً... إلخ، بلوغاً إلى الآلاف! وعلى هذا كان أغلب طرق الصوفية من المتأخرين خاصة. وتلك طريق طويلة مخوفة بالمخاطر! وقلما تصل بصاحبها إلى بر الأمان.

وأما النوع الثاني فهو: الذِّكْرُ الْمَعْنَوِيُّ.

وهو قائم أساساً على قصد ربط المؤمن بربه أبداً، بالأقوال والأفعال والتروك. حيث يجتهد العبد ليحقق في كل حركة، وفي كل كلمة، وفي كل هيئة، من سائر الأفعال والتروك التعبدية التي يدخل فيها، معناها الذي شرعت له؛ فيكون بذلك في أعلى مقامات الذِّكْرِ. ولذلك كانت الصلاة مثلاً بهذا المعنى ذِكْراً، كما في قوله تعالى: (فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي) (طه: 14)، وكان القرآن أيضاً بهذا المعنى ذِكْراً، كما في قوله تعالى: (وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ) (النحل: 44)، كما كان ترك الكبائر والموبقات - كلما عرضت للمؤمن - ذِكْراً أيضاً؛ لأن الوقوع فيها آثماً لا يكون إلا غفلة منه عن إيمانه، وهو ضد معنى الذكر. ومثاله الواضح ما ورد في الحديث النبوي المتفق عليه، من قوله صلى الله عليه وسلم: (لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن، ولا ينهب نهباً ذات شرف يرفع الناس إليه فيها أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن!)<sup>(78)</sup>، وذلك لما لهذه الأفعال والتروك وأضرابها جميعاً من تغذية قوية للقلب، وإمداد له بحقائق الإيمان، وهو معنى الذكر وغايته.

فإذا أُخِذَ الذِّكْرُ العددي بموازينه الثابتة في السنة الصحيحة، وطُبقَ على هذا الميزان، كان ذكراً معنوياً أيضاً، وكانت عدديته تابعة لهذا القصد. لأن الأذكار النبوية التي بنيت على

<sup>78</sup> متفق عليه.

أعداد معينة إنما جعلتها وسيلة لتعميق المعاني أساساً، ولضمان تغذية القلب بها. فالأعداد فيها تابعة للمعاني والعكس غير صحيح.

وذلك هو الذكر السنّي النبوي. ولذلك ما ثبت في السنة منه إلا ما يدور على المرة الواحدة والثلاث ثم العشرة حتى المائة، على أقصى تقدير. ولم يرد ما يجاوز ذلك ليلغ المئات بله الآلاف! إذ القصد الشرعي من الذكر إنما هو ربط القلوب بالله، والترقي بها عبر مدارج الإيمان. وهذا إنما يتم بالتحقق والتخلق بالحقائق الإيمانية والصفات الربانية. ولا يكون ذلك إلا بالإبحار في سفائن المعنى، تركيزاً على قليل الألفاظ، المكتنزة بالحقائق الروحية، والمتدرجة بالعباد تربيةً وتركيزاً في طريق السير إلى الله، بما تتيحه له من التدبر والتذكر، والتغذية الإيمانية المنقطعة النظير، التي تقوم بإعادة بناء عمرانه الروحي، وترميم حصنه النفسي. عسى أن ينجح في ابتلاءاتها في مجال التدافع الاجتماعي، والافتتان الدنيوي من أمور المال والأعمال، وسائر معارض الشهوات ومواطنها.

وعلى ذلك المنهاج كان النبي - صلى الله عليه وسلم - يدرّب أصحابه ويعلمهم. وشواهد في السنة كثير، بل ذلك هو فعله - عليه الصلاة والسلام - في نفسه بنفسه. ويكفي من ذلك ما رواه مسلم في صحيحه، من حديث أم المؤمنين جويرية بنت الحارث رضي الله عنها أن النبي - صلى الله عليه وسلم - خرج من عندها بكرة حين صلى الصبح، وهي في مسجدها - يعني وهي تُسَبِّحُ - ثم رجع بعد أن أضحى وهي جالسة على حالها، فقال: (ما زلت على الحال التي فارقتك عليها؟) قالت: نعم. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: (لقد قلتُ بعدك أربع كلمات ثلاث مرات، لو وُزِنَتْ بما قلتُ منذ اليوم لوزنتهن: "سبحان الله وبحمده، عدد خلقه، ورضا نفسه، وزنة عرشه، ومداد كلماته!")<sup>79</sup>

ومعلوم أن الكثرة من ذلك تُفقد اللفظ حقيقته في النفس، وتخرجه عن منهاج السنة النبوية؛ فتحتجب أسراؤه وتغيب أنواره! إذ أن تضخيم جانب من جوانب الدين - بما يخرج عن أصله المسنون - يؤدي قطعاً إلى ضمور جانب آخر، ربما كان أوجب في الدين وأهم. والحكمة إنما هي إعطاء كل شيء قدره الذي أعطاه الشرع له.

<sup>79</sup> رواه مسلم.

وعلى هذا المنهج بنينا ما جمعناه من "أوراد الفطرة" للعمل اليومي، في "رباط الفطرة" الدائم. وهو أربعة التزامات:

### - الالتزام الأول: شهود الصلوات الخمس والالتزام رباطاتها

وذلك بمجاهدة النفس في كل صلاة من الصلوات الخمس؛ للتحقق من مقام العبودية خشوعاً فيها؛ حتى تجد فعلاً أنك بين يدي الله جل جلاله! تناجيه ثم تركع له وتسجد، بما هو ربك ورب العالمين، وبما أنت عبده المتبتل بين يديه! فهذا جوهر هذا المسلك وحقيقته. فكل صلاة ضاع منها شهود المناجاة لله رب العالمين، فَقَدَتْ معنى كونها مسلماً تعبدياً، وورداً تربوياً. بل فقدت معنى كونها صلاة على الحقيقة! فعن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ فِي صَلَاتِهِ فَإِنَّهُ يُنَاجِي رَبَّهُ!)<sup>(80)</sup> وفي رواية أبي هريرة وعائشة رضي الله عنهما: (إِنَّ الْمُصَلِّيَّ يُنَاجِي رَبَّهُ؛ فَلْيَنْظُرْ بِمَا يُنَاجِيهِ!)<sup>(81)</sup>. وفي صيغة لأبي هريرة خاصة: (فَلْيَنْظُرْ كَيْفَ يُنَاجِيهِ!)

وإنما ذلك يكون بثلاثة أمور، أولها: تحقيق تكبيرة الإحرام ابتداءً، حيث يكون شهود العبد لحقيقتها تخلصاً من مؤثرات كل الأغيار، وإشهاداً للقلب مقام الوقوف بين يدي الواحد القهار! وأما الثاني: فهو شهود مقام (إياك نعبد وإياك نستعين) - عند قراءة الفاتحة - بما هو تحقيق عميق لإخلاص العباد لله رب العالمين، وحده دون سواه، وبما هو تجميع للقلب على توحيد المعبودية في ذات الله جل علاه. وأما الثالث: فهو تحقيق الخضوع في هيئتي السجود والركوع؛ لتذوق مواجيد العبدية لله. وذلك مفض إلى مشاهدة معاني كل حركات الصلاة وتسبيحاتها، فإن لكل هيئة مقاماً ولكل عبارة حالاً. ذلك أنه إذا استقامت هذه الثلاثة للعبد في صلاته استقام له كل أفعالها وأقوالها؛ لِمَا لتلك من تأثير كبير على صلاح باقيها قولاً وعملاً؛ وبذلك تكون الصلاة ورداً تربوياً حقيقياً، ينهي صاحبه عن الفحشاء والمنكر فعلاً، ويعرج به عبر منازل الإيمان. ولا معراج أسرع في الوصول إلى الله من الصلاة!

<sup>80</sup> متفق عليه.

<sup>81</sup> رواه الحاكم والطبراني، وصححه الألباني في صحيح الجامع الصغير. وقد رُوي نحو ذلك بطرق شتى في الصحيحين وغيرهما.

ومما يعطي للصلاة عمقها الروحي عُمرانُ سجودها - بعد التسبيح - بخالص الدعاء! وإنه لا يذوق معنى السجود حقاً، ولا يستفيد من أنواره الفياضة على القلب، إلا مَنْ وَضَعَ جبهته على الأرض خاضعاً لله، ومتذللاً بين يديه تعالى بِأَحْرَ الدعواتِ وَأَخْلَصِهَا! وحرِيٌّ بالمؤمن أن يذكر هَديّ النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك: وهو قوله عليه الصلاة والسلام: (أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ؛ فَأَكْثَرُوا الدُّعَاءَ!)<sup>(82)</sup> وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم: ( فَأَمَّا الرُّكُوعُ فَعِظْمُوهَا فِيهِ الرَّبُّ! وَأَمَّا السُّجُودُ فَاجْتَهِدُوا فِي الدُّعَاءِ؛ فَقَمِّنْ أَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ!)<sup>(83)</sup>.

وأما التزام رباط الصلاة فإنما القصد به المساجد حيثما كانت. وذلك ببذل غاية الوسع لأداء الصلاة المفروضة بها. قال الله جَلَّ عُلَاهُ: (فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ)(النور: 36 . 38). ذلك ما سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم (بالرباط)، في حديثه المذكور قبل.

### – الالتزام الثاني: في المختار من الذكر العدديّ

صيغ الأذكار اللسانية الواردة في السنة الصحيحة كثير، وللمؤمن أن يختار منها ما يشاء، على حسب حاجته وعلته، إذ لكل داء دواء. وهذا نوع من تحقيق المناط الخاص، كما عبر عنه الإمام الشاطبي رحمه الله. إلا أنه ثبت باستقراء تلك الصيغ والأذكار، أن منها ما يمكن اعتباره أصولاً للذكر في الإسلام، مما اطرده العمل به، أو تواتر الأمر به في نصوص القرآن الكريم وبيانات السنة النبوية الصحيحة، ومما اشتهر محكياً في كتاب الله على السنة الأنبياء والصديقين والشهداء والصالحين، ومما مُدِّحُوا بالتزامه والمداومة عليه بالغدو والآصال. وصيغه جميعها - باختلاف عباراتها - تدور على الإجمال حول أربعة أصول:

<sup>82</sup> رواه مسلم.

<sup>83</sup> رواه مسلم. وقوله: "قَمِّنْ"، معناه: جَدِّدْ، وحرِيٌّ.

أولها: الاستغفار، وثانيها: التهليل، وثالثها: التسبيح، ورابعها: الصلاة على النبي، صلى الله عليه وسلم.<sup>(84)</sup>

ولا شك أن غيرها من الأذكار النبوية كثير، لكننا نحسب أن هذه المحاور الأربعة المذكورة - لأصليتها، ولتواتر الأمر والعمل بها - هي مما لا يجمل بالمؤمن أن تخلو أوراده منه. ومن هنا كان لك - أخي المحب في الله - أن تتوسع ما شئت في الذكر، على حسب حاجتك وطبيعة علتك؛ بشرط الالتزام بالمنهج المسنون قولاً وعملاً. عسى أن تكون على الفطرة.

وعليه؛ فلك أن تختار من صيغ الأصول الأربعة الصيغ النبوية التالية، تركب منها لنفسك ورداً يومياً، وذلك على نحو ما يلي:

أعوذ بالله من الشيطان الرجيم

(فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا. لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ. ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ. وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ. مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ. وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ. مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعاً كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ.)) (الروم: 29-31).<sup>(85)</sup>

<sup>84</sup> ن. ذلك مفصلاً بأدلته في رسالة ميثاق العهد: 145.

<sup>85</sup> يجوز للمؤمن أن يختار آية من كتاب الله، أو سورة، يلتزم قراءتها يومياً أو كثيراً؛ إذا وجد فيها مناسبة لحاله أو علاجاً لدائه، أو لعصره. كما في حديث أنس رضي الله عنه قال: (كان رجل من الأنصار يؤمهم في مسجد قباء، وكان كلما افتتح بسورة يقرأ بها لهم في الصلاة مما يقرأ به، افتتح: "قل هو الله أحد"، حتى يفرغ منها، ثم يقرأ سورة أخرى معها. وكان يصنع ذلك في كل ركعة! فكلّمه أصحابه فقالوا: إنك تفتتح بهذا السورة، ثم لا ترى أنك تجزئك حتى تقرأ بأخرى، فإما أن تقرأ بها، وإما أن تدعها وتقرأ بأخرى، فقال: ما أنا بتاركها! إن أحببتهم أن أوكمكم بذلك فعلت، وإن كرهتم تركتكم! وكانوا يرون أنه من أفضلهم، وكرهوا أن يؤمهم غيره، فلما أتاهم النبي - صلى الله عليه وسلم - أخبروه الخبر، فقال: "يا فلان! ما يمنعك أن تفعل ما يأمرك به أصحابك، ويملكك على لزوم هذه السورة في كل ركعة؟" فقال: "إني أحبها!" فقال صلى الله عليه وسلم: "حبك إياها أدخلك الجنة!" رواه البخاري.

- اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَلَقْتَنِي وَأَنَا عَبْدُكَ، وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ، أَبُوءُ لَكَ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ وَأُبُوءُ بِذَنْبِي، فَاغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ. (1 مرة)<sup>(86)</sup>.

- أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ، وَأَتُوبُ إِلَيْهِ. (1 مرة)<sup>(87)</sup>.

- أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ. (100 مرة)<sup>(88)</sup>.

- لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، يُحْيِي وَيُمِيتُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. (10 مرات)<sup>(89)</sup>.

---

ونحن نرى أن في آيات الفطرة المذكورة أعلاه علاجا مهما، وترياقا عظيما لداء الانحراف المنهاجي عن الفطرة الإيمانية في هذا العصر. فيحسن لذلك الإكثار من تلاوتها والاعتصام بهذا تركية وتدبرا.

<sup>86</sup> عن شداد بن أوس رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "سَيِّدُ الاسْتِغْفَارِ أَنْ يَقُولَ الْعَبْدُ: اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ... إلخ، (كما هو مذكور أعلاه) فقال صلى الله عليه وسلم بعدها: "مَنْ قَالَهَا بِالنَّهَارِ مُوقِنًا بِمَا فَمَاتَ مِنْ يَوْمِهِ قَبْلَ أَنْ يُمْسِيَ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ! وَمَنْ قَالَهَا مِنَ اللَّيْلِ وَهُوَ مُوقِنٌ بِمَا فَمَاتَ قَبْلَ أَنْ يُصْبِحَ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ!" رواه البخاري.

<sup>87</sup> عن ابن مسعود رضي الله عنه قال، قال رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: (من قال أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ، غُفِرَتْ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَ قَدْ فَرَّ مِنَ الزَّحْفِ!) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالحَاكِمُ وَقَالَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ. وَوَفَّقَهُ الذَّهَبِيُّ. وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ أَيْضًا فِي صَحِيحِ التِّرْمِذِيِّ: 172/3.

<sup>88</sup> عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: (وَاللَّهِ إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ أَكْثَرَ مِنْ سَبْعِينَ مَرَّةً!) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ. وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (اسْتَغْفِرُوا رِبْكُمْ إِنِّي أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَ أَتُوبُ إِلَيْهِ كُلَّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ!). رواه البغوي، وصححه الألباني. انظر حديث رقم: 944 في صحيح الجامع. وقال صلى الله عليه وسلم: (إِنَّهُ لَيُغَانُّ عَلَى قَلْبِي، وَإِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ!) رواه مسلم.

<sup>89</sup> عن عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (خير الدعاء يوم عرفة. وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي: "لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ". رواه الترمذي. وحسنه الألباني في صحيح الجامع، رقم: 3274. وعن عمارة بن شبيب السبائي أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: (مَنْ قَالَ: "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ،

- لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ( 3 مرات )<sup>(90)</sup>.

- اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا، وَسُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ( 3 مرات )<sup>(91)</sup>.

- سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ، عَدَدَ خَلْقِهِ، وَرِضَا نَفْسِهِ، وَزِنَةَ عَرْشِهِ، وَمِدَادَ كَلِمَاتِهِ ( 3 مرات )<sup>(92)</sup>.

يُخَيِّ وَيُمِيتُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ"؛ عَشْرَ مَرَاتٍ، عَلَى إِثْرِ الْمَغْرِبِ؛ بَعَثَ اللَّهُ مَسْلَحَةً يَحْفَظُونَهُ مِنَ الشَّيْطَانِ حَتَّى يُصْبِحَ، وَكَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِهَا عَشْرَ حَسَنَاتٍ مُوجِبَاتٍ، وَمَحَا عَنْهُ عَشْرَ سَيِّئَاتٍ مُوبِقَاتٍ، وَكَانَتْ لَهُ بِعَدَلٍ عَشْرَ رِقَابٍ مُؤَمَّنَاتٍ! رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَحَسَنَهُ. ثُمَّ حَسَنَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي صَحِيحِ التِّرْمِذِيِّ وَفِي صَحِيحِ التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهيبِ. وَفِي رِوَايَةِ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ: أَنَّ مِنْ قَالِهِنَّ حِينَ يَصْبِحُ (كُنَّ لَهُ مَسْلَحَةٌ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ إِلَى آخِرِهِ! وَلَمْ يَعْمَلْ يَوْمَئِذٍ عَمَلًا يَقْهَرُهُنَّ! فَإِنْ قَالَ حِينَ يُمَسِّي؛ فَمِثْلُ ذَلِكَ!) رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ. وَحَسَنَهُ الشَّيْخُ شُعَيْبُ الْأَرْنَؤُوطُ، بَيْنَمَا صَحَّحَهُ الشَّيْخُ الْأَلْبَانِيُّ. وَقَدْ رَوَى مَعْنَاهُ بِطَرَقٍ مُجْمَلَةٍ وَمُفَصَّلَةٍ، صَحِيحَةً عَلَى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ، كُلِيهِمَا أَوْ أَحَدَهُمَا، فَقَدْ صَحَّحَ عِنْدَ أَحْمَدَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَغَيْرِهِ مِنَ الصَّحَابَةِ مَرْفُوعًا، وَهُوَ وَارِدٌ بِصِيغٍ مُتَقَارِبَةٍ - كُلُّهَا صَحِيحَةٌ - عِنْدَ التِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ حِبَّانٍ وَالتِّرْمِذِيِّ. وَقَدْ فَصَّلْنَا فِي تَخْرِيجِ طَرَقِهِ بَكْتَابَنَا مِثَاقَ الْعَهْدِ.

<sup>90</sup> وَقَدْ وَرَدَ فِي فَضْلِهَا الْعَظِيمِ أَحَادِيثُ كَثِيرَةٌ بَلَغَتْ بِمَجْمُوعِهَا حَدَّ التَّوَاتُرِ، مِنْهَا مَا رَوَاهُ أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: (لَمَّا غَزَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ، أَشْرَفَ النَّاسَ عَلَى وَادٍ، فَرَفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بِالتَّكْبِيرِ: اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ( أَرِيعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ، إِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا، إِنَّكُمْ تَدْعُونَ سَمِيعًا قَرِيبًا، وَهُوَ مَعَكُمْ). وَأَنَا خَلْفُ دَابَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَسَمِعَنِي وَأَنَا أَقُولُ: "لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ"، فَقَالَ لِي: "يَا عَبْدَ اللَّهِ بَنَ قَيْسٍ!" قُلْتُ: لَبِيكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: "أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى كَلِمَةٍ هِيَ كَنْزٌ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ؟" قُلْتُ: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَدَاكَ أَبِي وَأُمِّي! قَالَ: "لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ!" مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَقَدْ فَصَّلْنَا فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِهَا الْأُخْرَى فِي مِثَاقِ الْعَهْدِ.

<sup>91</sup> عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «بَيْنَمَا نَحْنُ نُصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ: "اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا، وَسُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا". فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ الْقَائِلُ كَذًا وَكَذَا؟ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: عَجِبْتُ لَهَا فُتِحَتْ لَهَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ! قَالَ ابْنُ عُمَرَ: مَا تَرَكْتُهُنَّ مُنْذُ سَمِعْتُهُنَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

<sup>92</sup> سبق تخريجه.

- سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ. (50 + 50 = 100) (93).

- يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيْثُ! أَصْلِحْ لِيْ شَأْنِيْ كُلَّهُ، وَلَا تَكِلْنِيْ إِلَى نَفْسِيْ طَرْفَةَ عَيْنٍ!  
يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ! (3 مرات) (94).

- اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ، كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ  
وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ، وَبَارِكْ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ، كَمَا بَارَكْتَ عَلَى  
سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ، فِي الْعَالَمِينَ، إِنَّكَ حَمِيدٌ بَجِيدٌ. (1 مرة) (95).

93 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (كَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ، ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ، حَبِيبَتَانِ  
إِلَى الرَّحْمَنِ: "سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ") متفق عليه. و قال أيضا: (من قال: "سُبْحَانَ  
اللَّهِ وبحمده" في يوم مائة مرة؛ حُطَّتْ خطاياه، وإن كانت مثل زبد البحر!)(متفق عليه).

94 عن أنس - رضي الله عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة: (ما يمنعك أن  
تسمعي ما أوصيك به: أن تقولي إذا أصبحت و إذا أمسيت: " يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيْثُ، أَصْلِحْ  
لِيْ شَأْنِيْ كُلَّهُ وَلَا تَكِلْنِيْ إِلَى نَفْسِيْ طَرْفَةَ عَيْنٍ!") أخرجه الترمذي والنسائي والطبراني والحاكم وقال: "هذا  
حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه" وحسنه الشيخ الألباني في صحيح الجامع الصغير  
والسلسلة الصحيحة. وعنه رضي الله عنه قال: (كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كَرِهَ أَمْرًا قال: يا  
حي يا قيوم برحمتك أستغيث!) رواه الترمذي بسند حسن. وبإسناده قال: قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم: (أَلْظُؤُوا بِيَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ!) وقد رواه أحمد أيضا بسند صحيح كما في صحيح الجامع.  
ومعنى أَلْظُؤُوا: الزموا وداوموا. يقال: أَلْظَ يَلْظُ، إذا ثبت وثابر.

95 هذه صيغة الصلاة الإبراهيمية، مختارة ومختصرة من عدة صيغ في الصحيحين وفي غيرهما. منها ما  
أخرجاه عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال: "لقيني كعب بن عجرة فقال: ألا أهدي لك هدية سمعتها من  
النبي صلى الله عليه وسلم؟ فقلت: بلى، فأهدها لي، فقال: سألتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقلنا: يا رسول الله، كيف الصلاة عليكم أهل البيت؟ فإن الله قد علمنا كيف نسلم عليكم، قال:  
(قولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد... إلخ) متفق عليه.

وفضل الصلاة على سيدنا محمد عظيم جدا، وهي مفتاح خير كبير، وقد وردت في ذلك  
أحاديث صحيحة كثيرة، منها قوله صلى الله عليه وسلم: (من صلى علي واحدة صلى الله عليه بها  
عشرا)(رواه مسلم). وقوله صلى الله عليه وسلم: (من صلى علي واحدة صلى الله عليه عشر صلوات،  
وحط عنه عشر خطيئات ورفع له عشر درجات.) رواه أحمد، والبخاري في الأدب المفرد، والنسائي  
والحاكم، وصححه الألباني. انظر حديث رقم: 6359 في صحيح الجامع. وقوله صلى الله عليه

اللَّهُمَّ صَلِّ وَبَارِكْ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَسَلِّمْ تَسْلِيمًا. (10 مرات).

- وَارْضَ اللَّهُمَّ عَنْ سَادَاتِنَا أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ أَجْمَعِينَ، خُصُوصًا الْأَنْصَارَ  
وَالْمُهَاجِرِينَ، وَالْخُلَفَاءَ الرَّاشِدِينَ، أُمَرَاءَ الْمُؤْمِنِينَ: أَبَا بَكْرٍ، وَعُمَرَ، وَعُثْمَانَ، وَعَلِيًّا. وَعَلَى كُلِّ  
مَنْ اسْتَنْتَ بِسُنَّتِهِمْ، وَافْتَدَى بِهَدْيِهِمْ، مِنَ التَّابِعِينَ لَهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ.  
اللهم انفعنا بمحبتهم، وثبتنا على سنتهم، ولا تخالف بنا عن نهجهم، واحشرنا في  
زمرتهم، مع رسولك الكريم سيدنا محمد عليه أفضل الصلوات والتسليم.  
اللهم اجعلنا على هُداة ثابتين، لَا مُبَدِّلِينَ وَلَا مُعَيِّرِينَ، حَتَّى نَلْقَاكَ مُقْبِلِينَ عَلَى  
وَجْهِكَ الْكَرِيمِ، تَائِبِينَ مُتَطَهِّرِينَ، رَاضِينَ مَرْضِيَّينَ، بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ.  
آمين.

- سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت، وحدك لا شريك لك،  
أستغفرك وأتوب إليك. (96) بانتهى.

هذا، ولا تنس أخي المؤمن - في سياق الذكر - الالتزام بأدعية اليوم والليلة، كدعاء  
النوم والاستيقاظ منه، وأدعية الخروج والدخول والسفر، وسائر الأحوال، مما هو مأثور عن  
النبي صلى الله عليه وسلم.

كما أن على المؤمن أن تكون له أوقات مع ربه؛ لمناجاته جَلَّ جَلَالُهُ، ورفع أكف  
الضراعة إليه تعالى، بالأدعية التي يجد فيها العبد علاجا لقلبه وغذاء لروحه. ولا يجوز لأهل

---

وسلم: (كل دعاء محبوب حتى يُصَلَّى على النبي صلى الله عليه وسلم وآل محمد!) رواه الديلمي في  
مسند الفردوس عن أنس، كما رواه البيهقي عن علي موقوفًا. وحسنه الألباني. انظر حديث رقم:  
4523 في صحيح الجامع. وقال الهيثمي في مجمع الزوائد، عن الرواية الموقوفة على عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:  
رواه الطبراني في الأوسط ورجاله ثقات.

<sup>96</sup> قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (كفارة المجلس أن يقول العبد: "سبحانك اللهم وبحمدك  
أشهد أن لا إله إلا أنت، وحدك لا شريك لك، أستغفرك وأتوب إليك") رواه الطبراني عن ابن عمرو،  
وعن ابن مسعود. وصححه الألباني انظر حديث رقم: 4487 في صحيح الجامع. وفي رواية النسائي  
والحاكم أنه صلى الله عليه وسلم قال: (فإن قالها في مجلس ذِكْرٍ كانت كالطابع يطبع عليه! ومن قالها في  
مجلس لغو كانت كفارة له!) رواه النسائي والحاكم عن جبير بن مطعم، وصححه الشيخ الألباني. انظر  
حديث رقم: 6430 في صحيح الجامع.

الدعوة خاصة، أن تخلو حياتهم من هذا! إذ الدعاء هو من أهم الزاد اليومي للعبد السائر إلى الله، ومن أهم أسباب الفتح والنصر.<sup>(97)</sup> وقد ثبتت في ذلك أحاديث وفيرة، منها قوله صلى الله عليه وسلم: (الدُّعَاءُ هُوَ الْعِبَادَةُ!)<sup>(98)</sup>. وقد فصلنا في تأصيل هذا - في غير هذا الموطن - بما فيه الكفاية إن شاء الله.<sup>(99)</sup>

### - الالتزام الثالث: مقاطعة آلهة العصر الأربعة.

وأولها: الشراكيات والخرافيات. ثانيها: المال الحرام بكل أصنافه. ثالثها: الزنى ومقدماته، وأخصها العري الفاحش، والنظر الحرام، ثم بذىء الكلام. رابعها: الخمر والمخدرات وسائر المسكرات.

وقد جعلنا الأمور الثلاثة الأخيرة (المال الحرام، والزنى، والخمر) ضمن آلهة العصر إلى جانب الشراكيات، رغم أن تلك من أمور العادات والمعاملات؛ وذلك لما نعلمه من تضخم الابتلاء بها في هذا الزمان، ومن صيرورة التعاطي لها بين كثير من الناس إلى معنى الوثنية الأهوائية، بما جعلها تنتصب في الوجدان الاجتماعي آلهة معنوية، تصد الناس عن عبادة الله، وعن إخلاص الدين له، وحده دون سواه! وذلك في حقيقة الأمر ليس بجديد، بل هو مما بيّنه النبي - صلى الله عليه وسلم - في السنة النبوية الصحيحة؛ إذ التعاطي لشرب الخمر كان عند العرب قديماً عملاً وثنياً، بما ذكرنا من معنى. قال عليه الصلاة والسلام: (شَارِبُ الْخَمْرِ كَعَابِدِ وَثْنٍ! وَشَارِبُ الْخَمْرِ كَعَابِدِ اللَّاتِ وَالْعُزَّى!)<sup>(100)</sup> وهو الداء الذي صارت إليه الأحوال في انتشار الزنى والتفسيخ الخلقي، وتقديس المال الحرام! حتى صار لدى كثير من الناس من

---

<sup>97</sup> وقد جمعنا في ذلك رسالتين صغيرتين، انتقينا أدعيتهما من القرآن الكريم والسنة النبوية.

الأولى: هي "ميثاق العهد"، وقد صدرت طبعتها الأولى. والثانية: هي "كاشف الأحران"، ونحن نعدّها للطبع إن شاء الله.

<sup>98</sup> أخرجه أحمد، وأصحاب السنن الأربعة، وابن حبان، والحاكم عن النعمان بن بشير مرفوعاً. وصححه الشيخ الألباني في صحيح الجامع، حديث رقم: 3407.

<sup>99</sup> ن. رسالتنا: "كاشف الأحران".

<sup>100</sup> أخرجه الحارث عن عبد الله بن عمرو مرفوعاً. وصححه الألباني، حديث رقم: 3701 في صحيح الجامع.

الإدمان على ذلك ما يصعب الانفكاك عنه! إذ عبدوا فيه من أهوائهم وشهواتهم أو ثانا من دون الله! وبيان ذلك كما يلي:

فأما الشَّرَكِيَّاتُ والخُرَافِيَّاتُ: فهي المعتقدات الباطلة، التي تحرم إخلاص الدين لله، وتعكر صفاء التوحيد، والتي ما تزال تعم بها البلوى بين كثير من الناس اليوم، خاصتهم وعامتهم، فتحرم إخلاصهم، وتشوه فطرتهم، وتخرب دينهم، عقيدة وعملاً.

والبراءة منها تكون بعدم اعتقاد تأثير أحد غير الله في الكون وسائر الخلائق، نفعا أو ضرا، ثم عدم التوجه إلى أحد سواه بالاستغاثة والدعاء رَغْباً أو رَهْباً. وذلك هو الإخلاص الذي أمرنا الله ورسوله - صلى الله عليه وسلم - باعتقاده، ومجاهدة النفس للتحقق بمقتضياته العملية والخلقية. وهو الحقيقة الإيمانية العظمى التي يجب أن تكون سارية في دين المسلم كله، عقيدةً وشريعةً، كسريان السمن في اللبن، وكانتشار الروح في الجسد. وذلك هو أساس معنى الفطرة التي فَطَرَ الله الناسَ عليها، والتي عليها مدار دعوة الإسلام.

ويتحقق ذلك بإفراد الله - جَلَّ جلالُهُ - بما تقتضيه ربوبيته تعالى، وعدم الإشراك به في شيء من ذلك، خَلْقاً وتقديراً ورعايةً وتديباً. فلا دخل لأحد من خلقه في شؤون ربوبيته تعالى. كما يتحقق ذلك بإفراده وحده سبحانه بالعبادة والاستعانة، والتوجه إليه وحده بالطلب والرَّغْبِ، لا إلى أحد من خلقه، مهما علَّتْ منزلته عند الله، سواء في ذلك الأنبياء والصدِّيقون، والملائكة المقربون، والأولياء الصالحون، وكذلك الأموات والأحياء، والإنس والجن، فكلهم جميعاً عبيدٌ لله، فقراء إليه تعالى. ولا أحد منهم يغني عن أحد من الله شيئاً! (وَرُبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُودَ زَبُوراً. قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِّنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلاً. أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُوراً)(الإسراء: 55-57).

كما يتحقق ذلك أيضاً بعدم تقديم شيء من الشُّسْكِ لأحد غير الله. ومعنى الشُّسْكِ: هو الذبح المقصود به التعبد والتقرب إلى المذبح له؛ قصد نيل رضاه على سبيل التعبد، أو لقضاء الحوائج ودفع المضار، وما شابه ذلك من معاني العبادة التي تكون بتقديم القرابين من الأنعام بين يدي المعبود، مما يعتبر اللجوء فيه إلى غير الله ضرباً من ضروب الشرك المحبط

للأعمال، والعياذ بالله. (قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ) (الأنعام: 162-163). ولا ينبغي أن تستهين بشيء من ذلك مهما صغر، أعني سواء كان القُرْبَانُ المذبح طيرا أو تيسا أو ثورا، وسواء كان على أعتاب جني أو إنسي، حي أو ميت، فكل ذلك شرك خطير، مُورِدٌ لصاحبه مورد الهلاك، إلا أن يتوب توبة نصوحا.

ثم يتحقق ذلك أيضا بعدم الالتجاء إلى الدَّجَاجِلَةِ، من السَّحَرَةِ والكَهَنَةِ والعَرَّافِينَ والمشعوذين، ممن يدعي القدرة على كشف المغيّبات، والاطلاع على المستقبلات، والأبراج الخرافيات، وسائر ضروب "المشاهدات" الشيطانية. أو ممن يدعي القدرة على التأثير السحري في الأشخاص؛ باستجلاب المحبة القهرية أو الكراهية القسرية، منهم أو إليهم. أو ممن يدعي القدرة على العلاج من الأمراض المزمنة والمستعصية بوسائل شيطانية! وكذا عدم الاغترار بالتوهّمات التخيلية، التي تناقض قواطع الكتاب والسنة في الاعتقاد السليم، والتي قد تحصل لبعض المتصدرين للمجال الديني والدعوي، أو ممن اشتهروا بالتدين المزيف، من بعض جهلة العباد، الذين أوقعهم الشيطان في شِرَاكِهِ من حيث لا يعلمون! فكل شيء مما يصدر عن هؤلاء وأولئك، يجب عرضه على ميزان العلم الشرعي، ورده إلى العلماء الراسخين، والحكماء الربانيين، المتحققين بعلوم الشريعة ومقاصدها، أصولها وفروعها، وعدم المغامرة بالاستجابة في شيء من ذلك إلى نوازع الشهوات والأهواء! وإنما المؤمنُ العاقلُ، الكَيِّسُ القَطِئُ، هو من لا يقامر بمصيره الأخروي في قضايا العقائد وأصول الإيمان والإخلاص!

فكل ذلك من الكبائر والموبقات المحبطة للأعمال والمخرية للدين! فلا يجوز الاستهانة بشيء منها أبدا! وإنما هي سُبُلُ الشيطان يُضِلُّ بها كثيرا من الخلق، وينحرف بهم عن الصراط المستقيم، ويستجلب لهم غضب الله والعياذ بالله! فسلامة الإيمان وصحة الاعتقاد، هي أولى خطوات السير إلى الله، لا يسلم ما بعدها أبداً إذا كانت هي على غير الاتجاه الصحيح! فاحرص أخي المؤمن على تصفية هذه القضية، بجعل الدين كله لله، والله وحده دون سواه! قولاً وعملاً. ولا تغامر بالدخول في شيء من ذلك، ولا باللجوء إليه أو إلى أصحابه، ولو على سبيل التسلية أو التحريب! فالنصوص الشرعية شديدة في النهي عن كل ذلك جدّه وهزله! وإنما هي موبقات وظلمات، بعضها فوق بعض! ما تزال تستدرج صاحبها من الهزل

إلى الجدد، ومن القليل إلى الكثير، ومن التجريب إلى الإدمان، حتى تكبه على وجهه في النار! وإنما المحفوظ من حفظه الله.

**وأما المال الحرام** فإنه يحق البركة ويخرب عمران الروح، ويمنع استجابة الدعاء، وتُغلق دون صاحبه أبواب السماء! ذلك أن الانطلاق في مدارج السير إلى الله مشروط بتصفية الأرزاق من شبهات الحرام! وبالتحري في تناول الطيبات من الرزق؛ لأن الطيب وحده يغذي الروح بعزائم الإقبال على الله، والتجرد للعمل الصالح. وكل لقمة من رزق حرام لا تكون في جوف صاحبها إلا مجلبة للانتكاس والارتكاس! وعُشّاً للشيطان في قلب صاحبها وتقوية لسلطانه على النفس! فلا تكون مدافعة وساوسه ونزغاته بعدها إلا أشد على النفس وأنكى! والعمل الصالح نبات خير، لكنه لا ينبت إلا بترية طيبة وهو الرزق الطيب الحلال! فإن وُضِعَتْ بَذْرُتُهُ فِيهِ كَانَ (كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ). تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا! (إبراهيم: 25) وإن وُضِعَتْ بَذْرُتُهُ فِي نَفْسٍ تَغْذِي مِنْ مَالٍ حَبِيثٍ لَمْ يَنْتِجْ إِلَّا شَوْكًا وَحَطْبًا!

تلك معالم نورانية من توجيه النبي المصطفى صلى الله عليه وسلم لهذه الأمة، فَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (أَيُّهَا النَّاسُ! إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا! وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ، فَقَالَ: "يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ" (المؤمنون: 51) وَقَالَ "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ" (البقرة: 172). ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلُ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ، يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ "يَا رَبَّ! يَا رَبَّ! وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ، وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ، وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ، وَعُذِّي بِالْحَرَامِ، فَأَنَّى يُسْتَجَابُ لِذَلِكَ؟!)"<sup>(101)</sup>

### لَا تَأْكُلِ الرِّبَا! فَإِنَّهُ شَرُّ الْمَالِ الْحَرَامِ!

المال الحرام: هو كل كسب حازه الإنسان على غير وجه مشروع. مما نتج عن الغصب، والرشوة، والغبن في البيع والغش فيه، والاستفادة المالية من المحرمات المطعومة والمشروبة، والنجسات والمنتجسات، إنتاجا وييعا وخدمات. وكذلك أكل أموال الناس

<sup>101</sup> أخرجه مسلم.

بالباطل، وبيع الأعراض، وحلوان الكاهن والساحر والعراف. وسائر أنواع السحت، وكل ما لا يصح تملكه، مما حرمه الله ورسوله صلى الله عليه وسلم.

إلا أن شر ذلك جميعا هو الربا! فالربا إعلان للحرب على الله! ومن حارب الله حَارَبَهُ اللهُ! ومن حَارَبَهُ اللهُ - يَا وَيْلَهُ! - أَهْلَكَهُ! وألحق به الخراب في الدنيا، والعذاب الشديد في الآخرة والعياذ بالله! وإن المرء ليظن أنه بالربا قد جمع وعَمَّرَ وَبَيَّ! ذلك ما قد يبدو له في ظاهر الأمر، لكن الله تعالى له بالمرصاد، إذ يسلط عليه من المصائب والبلايا في نفسه وأسرته وحياته، ما يجعل ماله عليه شقاء ما بعده من شقاء! وقد يُخرج له من نفسه أو أبنائه من يخرب عليه دنياه قبل آخرته! أو يسلط عليه من الأمراض الفتاكة ما يجعله يذوي شيئا فشيئا، فلا ينفعه ماله ولا جاهه وسلطانه! أو يجعل خاتمته إلى مهانة اجتماعية، ومذلة دنيوية، تقوده إلى السجن أو إلى أي هاوية يلقي فيها حتفه! إن من حارب الله خاسرًا لا محالة! وعجيب من لا يقدر الله حق قدره! (وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ! سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ!)(الزمر: 67)

وما رأيت في كتاب الله ولا في سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عقوبة ولا نذارة - بعد الشرك بالله - أشدَّ من عقوبة الربا! أو لا يكفي فيها أن يبوء صاحبها بغضب الله ولعنته؟! فلا تستقيم له دنيا ولا يسعد بآخرة! تتبعه اللعنة أينما حل وارتحل! لا يقوم له شيء إلا انهار! ولا يعلو له عُمرانٌ إلا ضربه إعصار الخراب! فماذا بعد ذلك من مصيبة وبلاء؟!!

وليس عبثا أن ينطق الرسول بهذا البيان الإنذاري الرهيب في حق المرابين، مبينا مَهْلَكَةَ الربا، كم هي أشد وأخطر من غيرها! وكم هي أفظع من كثير من الكبائر والموبقات! قال عليه الصلاة والسلام: (دَرَهُمْ رَبَا يَأْكُلُهُ الرَّجُلُ وَهُوَ يَعْلَمُ أَشَدُّ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ سِتَّةٍ وَثَلَاثِينَ زُنيَةً!)<sup>(102)</sup> كذا!!

وإنما العجب كل العجب! ممن يتجرؤون على الترخص - بغير موجبات شرعية - في أمرٍ مَدَاخِلُهُ مفتوحةٌ مباشرةً على أبواب جهنم! فاقراً هذه الآيات وتدبر! هل تجد وعيداً أشدَّ

---

<sup>102</sup> أخرجه أحمد والطبراني عن عبد الله بن حنظلة مرفوعاً. وصححه الألباني. حديث رقم : 3375 في صحيح الجامع.

منها! قال الله جلّ جلاله: (الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ! ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا. فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ. وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ! يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيلُ الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ! إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ هُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ! فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ زُيُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ!)(البقرة: 275-279).

ذلك هو الحق! (فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ؟!)(يونس: 32)

وكيف لا؟ وهذه لعنة الله تترى على لسان رسول الله، جحيماً يلاحق المرابين أبداً، إلا أن يتوبوا إلى الله توبة نصوحاً! يستوي في ذلك آكل الرِّبَا وَمَنْ أُعْطِيَ ثَمَنَهُ، ومن ضَمِنَهُ، وكل من أعان على عقوده، كتابةً وشهادةً وإدارةً، كلهم في لعنة الله سواء! ذلك صريح حديث رسول الله! ففي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنه - أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (لَعَنَ اللَّهُ آكِلَ الرِّبَا وَمُوكِلَهُ وَشَاهِدِيهِ وَكَاتِبَهُ! هُمْ فِيهِ سَوَاءٌ!)(<sup>103</sup>) كما يستوي في ذلك من طلب الزيادة الربوية ومن أعطاها! وهو نص الحديث الصحيح: (فَمَنْ زَادَ أَوْ اسْتَزَادَ فَقَدْ أَرَبَى! وَالْآخِذُ وَالْمُعْطِي سَوَاءٌ!)(<sup>104</sup>)

والعجيب - بعد هذا وذاك - أن تجد بعض المشتغلين في صف "العمل الإسلامي" يتناولون على هذا الحد الرباني العظيم! لِيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ! فيصورون النوازل كما يشتهون للعلماء، ويخرجونها لهم إخراجاً حتى تُوهَم الضرورة إيهاماً؛ لاستصدار رخصة في أمر عظيم! (يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ!)(النساء: 142) وكان أولى بالمحسوبين على أهل الفضل

<sup>103</sup> أخرجه مسلم.

<sup>104</sup> أخرجه مسلم.

والصلاح، أن يأخذوا لأنفسهم في مثل هذا بأصل الاحتياط في الدين، وبمقام الورع! وفي الحديث الصحيح: (خَيْرُ دِينِكُمُ الْوَرَعُ!)<sup>(105)</sup>

ومن الأمور الربوية التي عم جهلها في هذا العصر، حتى لا بسها بعض أهل الدين والصلاح! ما يعرف عند الفقهاء بـ"الربويات الستة". وهي: (الذهب والفضة، والقمح، والشعير، والتمر، والملح). وما ينوب عنها من النقديات المالية، ومن المطعومات الاقنيائية، مما هو داخل في معنى "المواد الضرورية للتغذية"، مما جرت به الأعراف والعادات في هذا الزمان، على حسب المناطق والشعوب. وهو ما ورد متواتر المعنى في عدة أحاديث نبوية صحيحة، منها هذا النص الجامع المانع، من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: (الدَّهَبُ بِالذَّهَبِ، وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ، وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ، وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ، وَالتَّمْرُ بِالتَّمْرِ، وَالْمِلْحُ بِالْمِلْحِ، مِثْلًا بِمِثْلٍ، يَدًا بِيَدٍ، فَمَنْ زَادَ أَوْ اسْتَرَادَ فَقَدْ أَزَى! وَالْأَخِذُ وَالْمُعْطَى سَوَاءٌ!)<sup>(106)</sup>

<sup>105</sup> أخرجه البزار، والطبراني في الأوسط، والحاكم عن حذيفة مرفوعاً، كما أخرجه الحاكم عن سعد مرفوعاً أيضاً. وصححه الألباني، حديث رقم : 4214 في صحيح الجامع.

<sup>106</sup> أخرجه مسلم. ومعناه الإجمالي: أنه لا يجوز استبدال ذهب بذهب، ولا فضة بفضة، إلا بشرطين اثنين. الأول: أن يكونا متساويين، والثاني: أن يتم التبادل يدا بيد، أي بدون تأخير في القبض أو العطاء من أحد الطرفين. وكذلك الأمر في سائر المطعومات الأربعة، إذا كانت البضاعة من صنف واحد، أي قمحا بقمح، أو شعيراً بشعير... إلخ. أما إذا اختلفت الأصناف كذهب بفضة، أو كقمح بشعير أو بتمر، فيجوز التفاضل أي بزيادة في أحد الطرفين، ولكن لا تجوز النسيئة، وهي تأخير أحدهما قبضاً أو عطاءً. بل لا بد من تمام التقابض في المجلس.

ويقاس على الذهب والفضة النقود المعاصرة، فما يشترط في الصنف الواحد منهما يشترط في الصنف الواحد من العملات الآن. وكذلك إذا اختلفت الأصناف النقدية كاستبدال عملة بأخرى غيرها، جاز آنئذ التفاضل وامتنع التأخير. كما يُقاس المُقْتَاتُ المُدَخَّرُ من المواد الغذائية المختلفة اليوم على ما ذكر في الحديث، كالأرز مثلاً بالنسبة للبلاد التي تقتات به، فيجري عليه نفس الحكم مع نفسه، ومع غيره من المواد الغذائية الضرورية لقوت الناس، على حسب العرف والعادة الجارية. فكل ذلك يجري على القاعدة المذكورة أعلاه.

هذا معناه العام على الإجمال دون تفصيل. وإنما القصد ههنا التنبيه. وفيه اجتهادات مختلفة تعليلاً وتنزيلاً، لدى القدماء والمُحَدِّثِينَ. وله نوازل لا تنحصر، والواجب على المؤمن أن يرجع فيما يُلْمُ بِهِ من ذلك إلى استفتاء ثقة العلماء. فلا يُقَدِّمُ على عَمَلٍ حتى يعلم حكم الله فيه.

وعليه؛ فإنه لا سير إلى الله إلا بعد حسم هذا مع النفس! ولا انطلاق في مدارج التربية والتزكية إلا بعد المفصلة القاطعة لمداخل المال الحرام أنى كان! وليكن شعارك في تحقيق هذا التحدي العظيم - تخليةً وتخليّة - قول الله تعالى: (وَلَا تُمدِّنْ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعَنَا بِهِ أَزْوَاجاً مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى! وَأُمِرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا! لَا نَسْأَلُكَ رِزْقاً نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى!) (طه: 131-132).

**وأما الزنى والنظر الحرام** فإنه يحرق الأسرار ويسلب الأنوار، ويطمس البصيرة، ويكون سببا في خراب الدنيا والدين! ولذلك فإن الله جلَّ جلاله نهي المؤمنين عن الاقتراب من الزنى بله الوقوع فيه! فالمؤمن الكيس الفطن يتجنب الزنى المعنوي قبل الزنى الحسي! وذلك بمداخلة كل الخواطر التي تزين للنفس الشهوات الحرام، وباستقذار الفاحشة أنى كان شكلها، استقذاراً يجعلها تثير الغثيان في النفس، وتنبعث بالتنانة! فلا تقع مظاهر الفسق من عري أو كلام بذيء، أو أي من خوارم الحياء، في قلب المؤمن إلا بغیضةً محجوجة! وذلك كله مجموع في قوله تعالى: (وَلَا تَقْرُبُوا الزَّنى إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا!) (الإسراء: 32) وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم معنى قرب الزنى بحديثه الحكيم الذي يرويه أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال: (إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ حَظَّهُ مِنَ الزَّنى، أَدْرَكَ ذَلِكَ لَا مَحَالَةَ! فَرِئَا الْعَيْنِ النَّظْرُ! وَرِئَا اللِّسَانِ الْمَنْطِقُ! وَالنَّفْسُ تَمْتَلِي وَتَشْتَهِي! وَالْفَرْجُ يُصَدِّقُ ذَلِكَ أَوْ يُكَذِّبُهُ!)<sup>(107)</sup> وهو بيان عجيب منه - صلى الله عليه وسلم - لمسلك المجاهدة، والتزكية للنفس، فيما يتعلق بأبواب الشهوات الحرام، مما وجب على المؤمن أن يتنزه عنه ويرتفع.

وَلِشِدَّةِ مَا يُبْغِضُ اللَّهُ الزَّنى وأهله فقد أعد لهم عذاباً في الجحيم، ليس كأى عذابٍ والعياذ بالله! وقد عَرَضَ النبي - صلى الله عليه وسلم - لقطة واحدة من مشهد تعذيب الزناة رجالاً ونساءً! تملأ القلب هولاً وفزعاً! وذلك في حديث سمرة بن جندب في الرؤيا، حيث قال عليه الصلاة والسلام: (فَأَنْطَلَقْنَا إِلَى نَقَبٍ مِثْلِ التَّنُورِ، أَعْلَاهُ ضَبَبٌ وَأَسْفَلُهُ وَاسِعٌ، يَتَوَقَّدُ تَحْتَهُ نَارٌ! فَإِذَا اقْتَرَبَ ارْتَفَعُوا حَتَّى كَادَ أَنْ يَخْرُجُوا! فَإِذَا خَمَدَتْ رَجَعُوا فِيهَا! وَفِيهَا رِجَالٌ

107 متفق عليه.

وَنِسَاءٌ غُرَاةٌ!) ثم قال له الملكان المكلفان بتطوافه: أَمَّا (الَّذِي رَأَيْتَهُ فِي الثَّقَبِ فَهُمْ  
الزُّنَاةُ!) (108)

### النظرة الحرام تقطع طريق الوصول:

ويعتبر النظر الحرام من أخطر مصائد الشيطان والعياذ بالله! فهو زيادة على ما يمكن  
أن يؤدي إليه من مهالك، يخرب الرصيد الإيماني للعبد فيما بينه من منازل عبر سلوكه إلى  
الله، وما يرتيقه من مقامات عبر عروجه نحو الوصول إلى مولاه!

ثم هو يثبط المبتدئ عن الانطلاق في شق طريق الصلاح، والسير الجاد إلى الله!  
كلما أراد البدء وجد ثقلاً، وهو لا يدري ما يثقله عن المساجد والصلوات، والتخلص من  
وساوس الشيطان والشهوات! ولو جاهد نفسه على غض بصره عن محارم الله، لوجد خفة في  
روحه، وقوة في عزيمته، ولَا تَنْتَصِرَ على حبال الشيطان التي تشده إلى التراب شدة!

**فالنظر الحرام يحرق حصائد الصلاح، ويمنع تحليق الجناح! ثم يجعل عزيمة**  
السير إلى الله - في رمشة عين - رماداً تذروه الرياح! ومن هنا فليس عبثاً أن تجدد التحذير  
منه صريحاً في القرآن الكريم وفي سنة النبي عليه الصلاة والسلام! قال تعالى: (قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ  
يَعْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ! ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ! وَقُلْ  
لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ! وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ  
مِنْهَا!) (النور: 30-31) وهذا أمر قد استهان به كثير من المسلمين، ولكن رسول الله -  
صلى الله عليه وسلم - لم يستهن به قط! بل قال في وصيته الحكيمة لعلي بن أبي طالب  
رضي الله عنه وأرضاه: (يَا عَلِيُّ! لَا تُتْبِعِ النَّظْرَةَ النَّظْرَةَ! فَإِنَّ لَكَ الْأُولَى، وَلَيْسَتْ لَكَ  
الْآخِرَةُ!) (109)

### النظرة الحرام تحرم العالم سره!

ومن أجهل ما نُقِلَ عن بديع الزمان سعيد النورسي - رحمه الله - في هذا الأمر  
حكمة رفيعة، تُشدُّ إلى مثلها الرحال! وذلك أنه - رحمه الله - كان ضيفاً عند بعض الأعيان

108 متفق عليه.

109 أخرجه أحمد، وأبو داود، والترمذي، والحاكم، عن بريدة مرفوعاً. وحسنه الألباني. حديث رقم :  
7953 في صحيح الجامع.

من محبي العلم والعلماء، لمدة طويلة تزيد على بضعة أشهر، وكان لذلك الرجل بنات، يدخلن ويخرجن، والنورسي آتئذ في عز شبابه! فجاء عالمٌ آخرٌ فنزل ضيفا ليومين أو ثلاث بنفس المكان، فجعل يحصي البنات ويميز الصغرى من الكبرى، فوجد بديع الزمان جاهلا بكل تلك التفاصيل والأوصاف، فسأله: لماذا لا تنظر إليهن؟ فأجابه النورسي بهذه الحكمة البالغة: (النظرة الحرام تحرم العالم سرّة!)

والسبب في ذلك أن النظر الحرام في مثل هذه الأحوال خيانة! خيانة للعلم، وخيانة للدين، وخيانة للدعوة جميعا! ثم هو خيانة لأهل البيت ولأعراضهم! وما كان للخائن أن تكون له من أسرار!

وبهذا فسر ابن عباس - رضي الله عنهما - قوله تعالى: (يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ!) (غافر: 19) <sup>(110)</sup>

وقد ثبت - كما رأيت - بنصوص الكتاب والسنة، وكذلك بأقوال أهل العلم، وأصحاب الخبرة بمسالك التربية الإيمانية أن النظر الحرام من أخطر فُطْأَعِ الطرق على السالكين إلى الرحمن! وإنما المعصوم من عصمه الله!

وأما الخمر وما يلحق بها من مسكرات ومخدرات فإنها تمنع سير الروح أصلاً، وتحبسه ابتداءً. لأن صاحبها قد أسلم نفسه لوثنية هواه! وما كان لمن لم يَخْلُصْ هواه لله الواحد القهار أن تفتح له الأبواب! فالملتطخ بالرجس مرفوض في الملأ الأعلى! كذلك وصفها الله في محكم كتابه، ولا عبث في الدين بالتمني الكاذب على الله! قال جلّ علاه: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ!) (المائدة: 90). وإنه والله لا فلاح ولا نجاح للمسلم إلا بالاجتناب التام للخمر، والمقاطعة الشاملة لها، ولمسالكها، ولخدماتها، ولكل ما ينتج عنها أو بسببها من أرباح وأموال! ومن عَوَّلَ على السير إلى الله والوصول إليه تعالى، وهو ما يزال متلبسا بنجاستها، فقد غره الشيطان وتمنى على الله الأمان!

<sup>110</sup> قال ابن عباس: (في قوله تعالى: "يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ": هو الرجل يدخل على أهل البيت بيتهم، وفيهم المرأة الحسناء (...). فإذا غفلوا لحظ إليها! فإذا فطنوا غض بصره عنها! فإذا غفلوا لحظ، فإذا فطنوا غض!) تفسير ابن كثير: 76/4.

وقد سبق حديثُ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في حق شاربها، بما وصفه من رهيب الصفات! فقال صلى الله عليه وسلم: (شَارِبُ الْخَمْرِ كَعَابِدٍ وَثْنٍ! وَشَارِبُ الْخَمْرِ كَعَابِدِ اللَّاتِ وَالْعُزَّى!)<sup>(111)</sup> ومثله قوله صلى الله عليه وسلم: (مُذْمِنُ الْخَمْرِ كَعَابِدٍ وَثْنٍ!)<sup>(112)</sup>

وقد عرض عليه الصلاة والسلام ههنا أيضا لقطة من مشهد آخر، لمآل شارب الخمر، وما يخسره من رصيده العملي، فيما قد يكون له من حسنات سابقة أو مرافقة! فعن ابن عباسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (كُلُّ مُخْمَرٍ خَمْرٌ. وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ! وَمَنْ شَرِبَ مُسْكِرًا بُحَسَّتْ صَلَاتُهُ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا! فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ. فَإِنْ عَادَ الرَّابِعَةَ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَسْقِيَهُ مِنْ طِينَةِ الْحَبَالِ! قِيلَ: وَمَا طِينَةُ الْحَبَالِ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: صَدِيدُ أَهْلِ النَّارِ! وَمَنْ سَقَاهُ صَغِيرًا لَا يَعْرِفُ حَلَالَهُ مِنْ حَرَامِهِ، كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَسْقِيَهُ مِنْ طِينَةِ الْحَبَالِ!)<sup>(113)</sup> وَرُويَ مِثْلُهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ وَسَكِرَ، لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا! وَإِنْ مَاتَ دَخَلَ النَّارَ! فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ. وَإِنْ عَادَ فَشَرِبَ فَسَكِرَ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا! فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ. وَإِنْ عَادَ فَشَرِبَ فَسَكِرَ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا! فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ. وَإِنْ عَادَ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَسْقِيَهُ مِنْ رَدْعَةِ الْحَبَالِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ! قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا رَدْعَةُ الْحَبَالِ؟ قَالَ: عُصَارَةُ أَهْلِ النَّارِ!)<sup>(114)</sup>

لَا تَفُكْ عَنِ الْخَمْرِ حِصَارَ الشَّرِيعَةِ!

<sup>111</sup> أخرجه الحارث عن عبد الله بن عمرو مرفوعا. وصححه الألباني، حديث رقم: 3701 في صحيح الجامع.

<sup>112</sup> أخرجه البخاري في تاريخه، والبيهقي، عن أبي هريرة مرفوعا. وصححه الألباني. حديث رقم: 5861 في صحيح الجامع.

<sup>113</sup> أخرجه أبو دود عن ابن عباس مرفوعا. وصححه الألباني. حديث رقم: 4548 في صحيح الجامع.

<sup>114</sup> أخرجه ابن ماجه وأحمد والدارمي عن عبد الله بن عمرو. وصححه الألباني. حديث رقم: 6313 في صحيح الجامع.

والمطلوب من المؤمن الصادق مقاطعة الخمر، شرباً، وإنتاجاً، وتجارةً، وزراعةً، وخدماتٍ! أنى كانت هذه الخدمات! ولو أن يكون حارساً، ليس لها فحسب، ولكن حتى لمزارعها المخصصة لها قصداً! والنصوص في ذلك كثيرة جداً! منها قوله صلى الله عليه وسلم: (إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْخَمْرَ، وَعَاصِرَهَا، وَمُعْتَصِرَهَا، وَشَارِبَهَا، وَسَاقِيَهَا، وَحَامِلَهَا، وَالْمَحْمُولَةَ إِلَيْهِ، وَبَائِعَهَا، وَمُشْتَرِيَهَا، وَآكِلَ ثَمَنِهَا!)<sup>(115)</sup> فالقصد بهذا الحديث ضرب حصار اقتصادي واجتماعي على الخمر مطلقاً! فلا يجوز للمسلم فكُّ هذا الحصار بأي خدمة من الخدمات يقدمها لها، بدءاً بزراعتها وانتهاءً ببيعها، والترويج لها، أو إشهارها، أو شراء أي شيء من المباحات أصلاً ولكن لخدمتها! ولو كان ذلك مجرد قلم أو ورقة، لضبط حسابها! أو عجلة لإصلاح شاحتها! وقس على هذا وذاك قياساً صحيحاً مليحاً وامض! فلا شيء اتَّخَذَ في سبيل إنعاشها إلاّ وهو ملعون عند الله، على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم!

وما كان لمن تنزلت عليه اللعنة الإلهية أن ينطلق، ولا أن تُفتح له أبواب السماء؛ إلا أن يتوب إلى الله توبةً نصوحاً!

### لا تجلس على مائدة يُدَارُ عليها خمر، ولو لم تكن لها شارباً!

والمؤمن الراغب فعلاً في السير إلى الله وجب أن يتحلى بحساسية عالية جداً ضد الخمر وأهلها! فلا يجالسهم ولو مجرد مجالسة وهم على مائدة الخمر! بل ما وُضِعَتْ أُمُّ الخبائث بمكان إلا غادره المؤمن! إلا لضرورة مُقَدَّرَةٍ بِقَدَرِهَا شرعاً! فعن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - أن النبي صلى الله عليه وسلم: (نَهَى عَنِ الْجُلُوسِ عَلَى مَائِدَةٍ يُشْرَبُ عَلَيْهَا الْخَمْرُ!)<sup>(116)</sup> وقد ربط رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك بصفة الإيمان بالله واليوم الآخر! على عادته عليه الصلاة والسلام في الأمور المهمة في الدين! وهو قوله الصريح المليح: (مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَجْلِسُ عَلَى مَائِدَةٍ يُدَارُ عَلَيْهَا الْخَمْرُ!)<sup>(117)</sup>

<sup>115</sup> أخرجه أبو داود. والحاكم، والبيهقي، عن عبد الله بن عمر مرفوعاً. وصححه الألباني. حديث رقم: 1802 في صحيح الجامع. كما أخرجه الطبراني والحاكم والبيهقي والضياء عن ابن عباس. وصححه الألباني في صحيح الجامع.

<sup>116</sup> أخرجه أبو داود، وابن ماجه، والحاكم عن ابن عمر. وحسنه الألباني. حديث رقم: 6874 في صحيح الجامع.

<sup>117</sup> أخرجه الترمذي والحاكم عن جابر. وحسنه الألباني، حديث رقم: 6506 في صحيح الجامع.

وبعد،

فهذه أربعة أنصاب: (الخرفيات، والمال الحرام، والزنى، والخمر)، تنتصب - في هذا العصر - أوثانا في هوى الإنسان! فتخسف بإيمانه؛ ويكون من الخاسرين والعياذ بالله، إلا أن يتغمده الله برحمته! ومن هنا فإنه لا أمل في انطلاقه، ولا في استقامة سيره، وصلاح شأنه، إلا بمقاطعتها والتبرؤ منها جميعاً. وإنما الموفق من وفقه الله، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

#### - الالتزام الرابع: إمساك اللسان عن فضول الكلام!

وهو ورد الصمت عما لا خير فيه من الكلام! وهو ملاك سائر الأعمال! إذ بغيره لا يبقى لصاحبه دينٌ ولا خُلُقٌ!

ولقد نصَّ القرآنُ على أن كل ما يصدر عن الإنسان من أقوال، هي محصاة عليه إحصاءً دقيقاً! والله جلّ جلاله يعلم الكلمة قبل أن يتلفظ به المرء، بل يعلمها سبحانه وهي ما تزال خطرةً في قلبه، أو وسوسةً في نفسه! فإذا تلفظ بها تلقفها المَلَكُانِ فَكُتِبَتْ له أو عليه! وذلك هو صريح قوله تعالى: (وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلِمُ مَا تُوسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ) إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدًا! مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ! (ق: 16-18)

وتواترت السنة بالتحذير من خطورة آفة اللسان، وما تجره على المؤمن من خراب الأعمال! والارتكاس الرهيب في غيابات الجحيم! فعن بلال بن الحارث - رضي الله عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ تَعَالَى مَا يَظُنُّ أَنْ تَبْلُغَ مَا بَلَغَتْ؛ فَيَكُتُبَ اللَّهُ لَهُ بِهَا رِضْوَانَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ! وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ تَعَالَى، مَا يَظُنُّ أَنْ تَبْلُغَ مَا بَلَغَتْ؛ فَيَكُتُبَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا سَخَطَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ!)<sup>(118)</sup> ومثله قوله - عليه الصلاة والسلام - في هذا النذير الرهيب: (إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ لَا يَرَى بِهَا بَأْساً يَهْوِي بِهَا سَبْعِينَ خَرِيفاً فِي النَّارِ!)<sup>(119)</sup>

<sup>118</sup> أخرجه مالك، وأحمد، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وابن حبان، والحاكم، عن بلال بن الحارث. وصححه الألباني. حديث رقم: 1619 في صحيح الجامع.

<sup>119</sup> أخرجه الترمذي، وابن ماجه، والحاكم، عن أبي هريرة. وصححه الألباني، حديث رقم: 1618 في صحيح الجامع.

ولا أجدُّ أشدَّ نذيراً ولا أزهَبَ تحذيراً، مما ورد في حديث معاذ بن جبل - رضي الله عنه - في آفة اللسان! وقد أخبره النبي صلى الله عليه وسلم بما يُدْخِلُهُ الجَنَّةَ من الأعمال وما ينجيه من النار، ثم قال عليه الصلاة والسلام في خاتمته: (أَلَا أُخْبِرُكَ بِمَلَاكٍ ذَلِكَ كُلُّهُ؟ قُلْتُ: بَلَى يَا نَبِيَّ اللَّهِ! فَأَخَذَ بِلِسَانِهِ قَالَ: كُفَّ عَنْكَ هَذَا! فَقُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! وَإِنَّا لَمُؤَاخِدُونَ بِمَا نَتَكَلَّمُ بِهِ؟ فَقَالَ: تَكَلَّمْتَ أَثْمَكَ يَا مُعَاذُ! وَهَلْ يَكُفُّ النَّاسَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ - أَوْ عَلَى مَنْأَحِرِهِمْ - إِلَّا حَصَائِدُ أَلْسِنَتِهِمْ!؟)(<sup>120</sup>)

ولذلك فقد أهدى عليه الصلاة والسلام للأمة هذه القاعدة اللسانية الاحتياطية الغالية! فقال: (مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكَلِّمْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ!)(<sup>121</sup>) وهذا جامع لكل معاني النعمة، والغيبة، ونحو هذا وذاك من محرمات الأقوال، وسائر اللَّغَوِيَّاتِ الباطلة! بَلَّه التلغظ بالشركيات! سواء كان ذلك جِدًّا أو هزلًا! أَلَا عَصَمَ اللَّهُ أَلْسِنَتَنَا جميعاً من كل سوء!

### إِحْذَرِ الْكَذِبَ فَإِنَّهُ مَرَضٌ خَطِيرٌ!

والكذب - أعاذنا الله وإياكم منه - من أسوأ آفات اللسان! والمؤمن لا يكذب! أما الداعية أو الحامل لمشروع التجديد الديني فإنه إن كذب فقد خان رسالته! وقضية الصدق والكذب هي قضية "وَلَاءٍ وَبِرٍّ" في المجال الدعوي، لا تقبل المساومة!(<sup>122</sup>) ويكفي في ذلك نذارُ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الفاصلة الحاسمة! حيث إنه تواعد الكاذب بالويل المؤكَّد! ولو كان كذبه من باب إضحاك الناس والترفيه عنهم! قال عليه الصلاة والسلام: (وَيْلٌ لِلَّذِي يُحَدِّثُ فَيَكْذِبُ؛ لِيُضْحِكَ بِهِ الْقَوْمُ! وَيْلٌ لَهُ! وَيْلٌ لَهُ!)(<sup>123</sup>) وقد نقلت عائشة

<sup>120</sup> رواه أحمد، والترمذي، وابن ماجه، والحاكم، والبيهقي. وَقَالَ الترمذي: "هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ". كما صححه الألباني في صحيح الجامع.

<sup>121</sup> متفق عليه.

<sup>122</sup> لا نقصد بذلك "الولاء والبراء" بالمعنى العقدي الصرف، ولكننا نقصد ولاء الثقة والتواصل أو عدمهما، في مجال العمل الإسلامي.

<sup>123</sup> أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي والحاكم، عن معاوية بن حيدة مرفوعاً. وحسنه الألباني، حديث رقم : 7136 في صحيح الجامع.

- رضي الله عنها - موقفه الشديد من الكذب، فقالت: (كَانَ أَبْغَضُ الْخُلُقِ إِلَيْهِ الْكَذِبُ!)<sup>(124)</sup>

ولا وصول إلى الله - جلّ جلاله - ولا طريق إلى نيل رضاه إلا بالصدق. الصدق على كل حال، والصدق في كل شيء! بحيث لا يصدّر المؤمن في كل شأنه، كبيره وصغيره، إلا عن الصدق! قولاً وفعلاً، عسى أن يكون في نهاية المطاف من الصّديقين! فالصّديقية لا تُنال بكثرة الأعمال عدداً، وإنما تنال بعمقها صدقاً، وبصفائها وزداً، وبإخلاصها قصداً. وذلك هو الصدق مع الله جل ثناؤه. ومن لم يصدق مع الناس لم يصدق مع الله! والعكس صحيح. فالصدق عُملة واحدة، مَنْ عَشَّهَا أَوْ دَلَّسَهَا غَشَّ فِي كُلِّ شَيْءٍ، ودَلَّسَ فِي كُلِّ شَيْءٍ! ولا مسلك إلى الله بغير هذا! فَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ - رضي الله عنه - قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (عَلَيْكُمْ بِالصِّدْقِ! فَإِنَّ الصِّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ، وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ. وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَصْدُقُ وَيَتَحَرَّى الصِّدْقَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدِّيقًا! وَإِيَّاكُمْ وَالْكَذِبَ! فَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ، وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ! وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَكْذِبُ وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَّابًا!)<sup>(125)</sup>

ولنا أن نختم هذه الالتزامات بحديث نبوي عجيب، هو عبارة عن رحلة روحية - مأذونة من لدن الرحمن - في ملكوت الغيب! صُحْبَةُ الْمَلَائِكَةِ: جبريل وميكائيل عليهما الصلاة والسلام. وذلك خلال رؤيا نبوية، ولا تكون رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم إلا حقاً، بل لا تكون إلا وحيًا من الله جل جلاله، وحقيقة نبوية قطعية! رؤيا كانت عبارة عن مشاهدات ذات جلال وجمال، وسياحة في ملكوت أخروي عجيب، من مشاهد العذاب ومنازل النعيم. كُلُّهَا عِبَرٌ وَحِكْمٌ تَرْجِعُ عَلَى مَا ذَكَرْنَا مِنَ التَّزَامَاتِ بِالْتَّرْغِيبِ وَالتَّرْهيبِ! ذِكْرِي (لَمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ!) (ق: 37)

فَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ - رضي الله عنه - أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ رَجُلَيْنِ أَتْيَانِي فَأَخَذَا بِيَدِي، فَأَخْرَجَانِي إِلَى الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ، فَإِذَا رَجُلٌ جَالِسٌ وَرَجُلٌ قَائِمٌ بِيَدِهِ كَلْبُوبٌ مِنْ حَدِيدٍ، قَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا عَنْ مُوسَى: إِنَّهُ يُدْخِلُ ذَلِكَ الْكَلْبُوبَ فِي

<sup>124</sup> أخرجه البيهقي عن عائشة. وصححه الألباني. حديث رقم: 4618 في صحيح الجامع.

<sup>125</sup> متفق عليه.

شِدْقِهِ حَتَّى يَبْلُغَ قَفَاهُ، ثُمَّ يَفْعَلُ بِشِدْقِهِ الْآخَرَ مِثْلَ ذَلِكَ! وَيَلْتَمِمْ شِدْقَهُ هَذَا! فَيَعُودُ فَيَصْنَعُ مِثْلَهُ! قُلْتُ: مَا هَذَا؟ قَالَا: انْطَلِقْ! فَانْطَلَقْنَا حَتَّى أَتَيْنَا عَلَى رَجُلٍ مُضْطَجِعٍ عَلَى قَفَاهُ، وَرَجُلٌ قَائِمٌ عَلَى رَأْسِهِ بِفَهْرٍ أَوْ صَخْرَةٍ، فَيَشْدُحُ بِهِ رَأْسَهُ! فَإِذَا ضَرَبَهُ تَدَهَّدَ الْحَجَرُ، فَانْطَلَقَ إِلَيْهِ لِيَأْخُذَهُ، فَلَا يَرْجِعُ إِلَى هَذَا حَتَّى يَلْتَمِمْ رَأْسَهُ، وَعَادَ رَأْسُهُ كَمَا هُوَ، فَعَادَ إِلَيْهِ فَضَرَبَهُ! قُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ قَالَا: انْطَلِقْ! فَانْطَلَقْنَا إِلَى ثَقَبٍ مِثْلِ التَّنُّورِ، أَعْلَاهُ ضَيْقٌ وَأَسْفَلُهُ وَاسِعٌ، يَتَوَقَّدُ تَحْتَهُ نَارًا! فَإِذَا اقْتَرَبَ ارْتَفَعُوا حَتَّى كَادَ أَنْ يَخْرُجُوا! فَإِذَا خَمَدَتْ رَجَعُوا فِيهَا! وَفِيهَا رِجَالٌ وَنِسَاءٌ غُرَاةٌ! قُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ قَالَا: انْطَلِقْ! فَانْطَلَقْنَا حَتَّى أَتَيْنَا عَلَى نَهْرٍ مِنْ دَمٍ، فِيهِ رَجُلٌ قَائِمٌ عَلَى وَسْطِ النَّهْرِ، وَعَلَى شَطِّ النَّهْرِ رَجُلٌ بَيْنَ يَدَيْهِ حِجَارَةٌ، فَأَقْبَلَ الرَّجُلُ الَّذِي فِي النَّهْرِ، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ رَمَى الرَّجُلُ بِحَجَرٍ فِي فِيهِ فَرَدَّهُ حَيْثُ كَانَ! فَجَعَلَ كُلُّمَا جَاءَ لِيَخْرُجَ رَمَى فِي فِيهِ بِحَجَرٍ فَيَرْجِعُ كَمَا كَانَ! قُلْتُ: مَا هَذَا؟ قَالَا: انْطَلِقْ!

فَانْطَلَقْنَا حَتَّى انْتَهَيْنَا إِلَى رَوْضَةٍ خَضِرَاءَ، فِيهَا شَجَرَةٌ عَظِيمَةٌ، وَفِي أَصْلِهَا شَيْخٌ وَصَبِيَّانُ، وَإِذَا رَجُلٌ قَرِيبٌ مِنَ الشَّجَرَةِ بَيْنَ يَدَيْهِ نَارٌ يُوقِدُهَا، فَصَعِدَا بِي فِي الشَّجَرَةِ وَأَدْخَلَانِي دَارًا لَمْ أَرِ قَطُّ أَحْسَنَ مِنْهَا! فِيهَا رِجَالٌ شُيُوخٌ وَشَبَابٌ وَنِسَاءٌ وَصَبِيَّانُ. ثُمَّ أَخْرَجَانِي مِنْهَا فَصَعِدَا بِي الشَّجَرَةَ، فَأَدْخَلَانِي دَارًا هِيَ أَحْسَنُ وَأَفْضَلُ! فِيهَا شُيُوخٌ وَشَبَابٌ. قُلْتُ: طَوَّفْتُمَانِي اللَّيْلَةَ، فَأَخْبِرَانِي عَمَّا رَأَيْتُ! قَالَا: نَعَمْ.

أَمَّا الَّذِي رَأَيْتُهُ يُشَقُّ شِدْقُهُ فَكَذَّابٌ! يُحَدِّثُ بِالْكَذْبَةِ فَتُحْمَلُ عَنْهُ حَتَّى تَبْلُغَ الْآفَاقَ! فَيُصْنَعُ بِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ! وَالَّذِي رَأَيْتُهُ يُشْدُحُ رَأْسَهُ فَرَجُلٌ عَلَّمَهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَنَامَ عَنْهُ بِاللَّيْلِ، وَلَمْ يَعْمَلْ فِيهِ بِالنَّهَارِ! يُفْعَلُ بِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ! وَالَّذِي رَأَيْتُهُ فِي الثَّقَبِ فَهُمْ الرُّنَاةُ! وَالَّذِي رَأَيْتُهُ فِي النَّهْرِ أَكَلُوا الرِّبَا! وَالشَّيْخُ فِي أَصْلِ الشَّجَرَةِ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَالصَّبِيَّانُ حَوْلَهُ فَأَوْلَادُ النَّاسِ. وَالَّذِي يُوقِدُ النَّارَ مَالِكُ خَازِنُ النَّارِ. وَالِدَّارُ الْأُولَى الَّتِي دَخَلْتَ دَارَ عَامَّةِ الْمُؤْمِنِينَ. وَأَمَّا هَذِهِ الدَّارُ فَدَارُ الشُّهَدَاءِ. وَأَنَا جِبْرِيلُ، وَهَذَا مِيكَائِيلُ. فَارْفَعْ رَأْسَكَ! فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإِذَا فَوْقِي مِثْلُ السَّحَابِ، قَالَا: ذَاكَ مَنْزِلُكَ! قُلْتُ: دَعَانِي أَدْخُلَ مَنْزِلِي! قَالَا: إِنَّهُ بَقِيَ لَكَ عُمْرٌ لَمْ تَسْتَكْمِلْهُ، فَلَوْ اسْتَكْمَلْتَ أَتَيْتَ مَنْزِلَكَ! (126)

بصيرة في شرط الوصول

وعليه؛ فإنه لا وُصُولَ ولا قَبُولَ في كل ذلك جميعاً إلا بِشَرَطِ أساسٍ، ألا وهو: مجاهدة النفس؛ للتحقق في كُلِّ مَسْئَلَةٍ من إخلاص القلب! وللتحقق في كل كلمة من صدق اللسان!

ذلك، وإنما الموفقُ مَنْ وَفَّقَهُ اللهُ، هو وحده تعالى المستعان، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

## الفصل الثالث: التجديد الفطري: مَعَالِمُهُ المنهجية وَقَضَايَاهُ العُمرانية

وفيه تمهيد ومبحثان:

### تمهيد

هدف المعركة الجديدة إذن؛ هو الوجود الديني للمجتمع الإسلامي ذاته! وساحتها هي الإنسان المسلم نفسه! ليس بما كان مقصوداً في الاستعمار القديم، ولا بما كان مقصوداً بالظلم السياسي الحديث. ولكن المسلم مقصود اليوم بالتدمير؛ بما هو حائل طبيعي متين دون الطغيان الصهيوني، وحلم (إسرائيل الكبرى)، ودون التمكن الأمريكي من النفط العربي! ثم دون ثقافة الاستهلاك العولمي، والاستعباد الشهواني! ولذلك فهو مستهدف في عقيدته، ونظام تربيته وتعليمه، ونمط حياته! مستهدف ببرامج تعليمية وإعلامية أخرى، وبنظم اجتماعية جديدة، وتدمير كلي لمفهوم الأسرة، وبناء تركيبة اجتماعية أخرى، لا يبقى من إسلامها إلا أسماءها! تماماً على نحو ما يصنعون لما يسمى بـ(الجيل الثالث) من أبناء المهاجرين في الغرب، حيث ذوبت النظم الغربية شخصيتهم الإسلامية، فضاع أغلبهم كما ضاعت بقايا (الموريسكيين) من أهل الأندلس، في المجتمع الإسباني النصراني!

لقد جيشت أمريكا لذلك جيوش عولمتها، المحمية ليس بأسلحة التدمير الشامل فقط؛ ولكن أيضاً بأسلحة أخرى أخطر! إنها: ترسانة الإعلام والاقتصاد والثقافة والتعليم والتقنين الاجتماعي... إلى آخر ما يمثل آلة "الديموقراطية الليبرالية" في مفهومها الغربي!

تلك هي طبيعة المعركة الجديدة. فإما بعثة تجديدية جديدة، وإما قرون أخرى في ظلمات التيه، لا قَدَّرَ اللهُ! ولكن يأبى الله عز وجل إلا أن يحفظ كتابه إلى يوم القيامة. تلك عقيدتنا. وقد تواتر ذلك من كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال تعالى:

(هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ) (التوبة: 33)، وقال صلى الله عليه وسلم: (ولا تزال طائفة من أمتي منصورين، لا يضرهم من خذلهم حتى تقوم الساعة!)<sup>(127)</sup> وقال أيضا: (لا تزال طائفة من أمتي قائمة بأمر الله، لا يضرهم من خذلهم، ولا من خالفهم؛ حتى يأتي أمر الله وهم ظاهرون على الناس!)<sup>(128)</sup>

لكن القضية هي مسؤولية الإنسان المسلم، الذي تعلق هذا الدين بربقته، عقيدة وشريعة ومصيرا، في الدنيا وفي الآخرة! إنها مسؤولية الفرد، ومسؤولية الجيل! إنها مسؤولية (حفظ الدين)، التي أناطها الله جل وعلا بالتكليف التعبدية الإنساني. وما حفظه - كما تبين من قبل - إلا (بعثة للتجديد)، تنطلق كلما أهدق الخطر بيضة الإسلام.

وإن عَظَمَ الخطر اليوم، وشموليته، وعمقه، بما لم يسبق له مثيل في منهجية التدمير الوجداني؛ لجدير بأن يكون وحده مؤشرا قويا على أن الزمان زمان بعثة جديدة! ولمن كان يبصر فتلك بشائرها تلوح أنوارا في الأفق. وما جاء الفرج قط إلا بعد (حتى) الدالة على أقصى غايات الضيق والحرج! والنهاية في مراحل البأساء والضراء! قال عز وجل: (أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم مَّثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهَ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ) (البقرة: 214)، وقال سبحانه: (حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَنْ نَشَاءُ وَلَا يُرِدُ بَاسُنَا عَنْ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ) (يوسف: 110).

وإذا كان لنا من كلام عن (بعثة التجديد الفطري) فهو عن معالمها المنهجية الكبرى. وهو كلام مبني بالدرجة الأولى على استقرار النصوص القرآنية والحديثية، ثم بدرجة ثانية على قراءة ضرورات المعركة الجديدة وطبيعتها، بما أشرنا إليه قبل.

<sup>127</sup> رواه أحمد، والترمذي، وابن حبان، وصححه الألباني: حديث رقم: 702 في صحيح الجامع.

<sup>128</sup> متفق عليه.

## المبحث الأول :

### في المَعَالِمِ المنهجية للتَّجْدِيدِ الفطري

أول ما ابتدئت به بعثة النبي صلى الله عليه وسلم هو نزول آيات من القرآن. وكان ذلك حدثاً عظيماً. لم يحصل بعده في سيرته صلى الله عليه وسلم ما هو أعظم منه وأعجب! وقد بقي القرآن أداته صلى الله عليه وسلم الأساس للدعوة إلى الله وتوحيده تعالى، مع ما ألهمه تعالى وأوحى إليه من الحكمة. مما نطق به في حديثه صلى الله عليه وسلم، وسار به في سيرته. إلا أن القرآن كان منبع الأنوار كلها.

وتدفق الإسلام على الناس وفشا بينهم، بتدفق آي القرآن وسوره عليه - صلى الله عليه وسلم - فكان المادة الأساس في تربية الجيل. انطلاقاً من دار الأرقم، وشعاب مكة، إلى الهجرة نحو المدينة، إلى فتح مكة ودخول الناس في دين الله أفواجا! في ظرف زمني لا يتعدى بضعا وعشرين سنة! ومن هنالك انطلق إلى العالم في ظرف يقارب الأول، مع الخلفاء الراشدين وآخرين من بعدهم. إن هذه ملحوظة أساسية، أعني: التدفق الدعوي في ظرف زمني قصير! بل قياسي بالنسبة لقانون الاجتماع البشري، في انتشار الأفكار والعقائد والمذاهب. ففي نحو بضع وعشرين سنة من التداول الاجتماعي للقرآن تربيةً وجهاداً؛ يكون الإسلام دين الله المكين في الأرض! ثم الدين الظاهر على كل الأديان والملل والنحل! إنها بعثة إذن!

وبتأمل السيرة النبوية واستقراء مراحلها، ونصوص الكتاب والسنة المتعلقة بها، وبمفهوم البعثة التجديدية، وبالنظر إلى حجم الفساد والانحراف الذي ضرب العالم اليوم؛ يمكن استخلاص المعالم الرئيسية لبعثة التجديد فيما يلي:

### - المَعْلَمُ الأول: التَّدَاوُلُ الْقُرْآنِيُّ

إنَّ أَهَمَّ مَعْلَمٍ، وأوضح خاصية، يمكن ملاحظتها في البعثة النبوية ابتداءً؛ هي ظاهرة التَّدَاوُلِ الْقُرْآنِيِّ. ومعنى ذلك أن الاشتغال النبوي إنما كان بالقرآن أساساً؛ بما حقق ما يمكن تسميته: (تَدَاوُلِيَّةٌ قُرْآنِيَّةٌ) كبرى في المجتمع الإسلامي الأول. فقد منع رسول الله صلى الله

عليه وسلم الناس في بداية الأمر من كتابة شيء غير القرآن! وذلك كما في حديثه المشهور، إذ قال صلى الله عليه وسلم: (لا تكتبوا عني شيئاً إلا القرآن! فمن كتب عني غير القرآن فليمحه! وحدثوا عني ولا حرج، ومن كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار!)<sup>129</sup>. وقد تواترت أخبار الحركة القرآنية، التي طبعت جيل الصحابة؛ اهتماماً، وقراءة، ومدارساً. وإنما كان النبي صلى الله عليه وسلم يشتغل به داعياً إلى الله، ومربياً. وإنما أسلم معظم من أسلم من الصحابة؛ تأثراً بسماع شيء من القرآن! لقد كان للقرآن في جيلهم خبرٌ مهيب، ونبأ عظيم! يتلقونه ويثونونه؛ حتى صار القرآن هو الحديث الأبرز في تلك المرحلة، تنزلاً وتداولاً.

إن المسلمين اليوم، يقرؤون القرآن، نعم؛ ولكنهم لا يتداولونه. إننا نقصد بـ(التداولية): الاشتغال الشامل بالقرآن الكريم، الاشتغال الذي يعمر الحياة؛ حتى يطغى على كل شيء سواه؛ تلاوةً، وتعلماً، وتدارساً، وتدبراً، وتركياً، إلى أن يَفُشُو ذلك فُشُوً بين سائر فئات المجتمع وطبقاته؛ بما يُؤسِّسُ تربيةً قرآنيةً تعبديةً واجتماعيةً، تقوم بين الناس بصورة تلقائية؛ مادةً ومنهجاً. تَبُثُّ قيم القرآن وأخلاقه بينهم بثاً يتغلغل في الأنفس، ويتسرب إلى أنسجة المجتمع الداخلية، وخلاياه الشعورية واللاشعورية؛ بما يجعل مفاهيم القرآن متحركةً في صيرورته، وفي حركته التاريخية. فيصبح القرآن بذلك هو (مُحَرِّكُ الإِصْلَاحِ) و(دِيْنَاْمُو) العمل الدعوي، القائم على المنهاج النبوي الحق!

هذا شيء - مع الأسف - شبه مفقود اليوم! ولا يكون إلا (ببعثة جديدة)، تجدد اشتغال الأمة بالقرآن.

وكان لجيل الصحابة في عهد النبوة وبعده؛ مجالس قرآنية، ليست كأغلب مجالس السهرات القرآنية، التي تعقد اليوم للسماع والتغني، كلا! ولكنها كانت مجالس قرآنية متكاملة، تتضافر فيها التلاوة، والتعلم، والتركية، على كمال ما تكون التربية النبوية، لخير

---

<sup>129</sup> رواه مسلم.

الأجيال! (130) وذلك بشهادة القرآن العظيم في مثل قوله تعالى: (لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) (آل عمران: 164) وقوله سبحانه: (هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) (الجمعة: 2).

وانطبعت تلك التربية في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانوا أهل قرآن، وصاروا مختصين به؛ ولذلك سمي فريق منهم بـ(القراء)؛ لتفرغهم لهذا الشأن خاصة. فعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: جاء ناس إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا أن ابعث معنا رجلاً يعلمونا القرآن والسنة. فبعث إليهم سبعين رجلاً من الأنصار. يُقال لهم القراء. فيهم خالي حرام. يقرؤون القرآن، ويتدارسون به بالليل، يتعلمون (131).

وكانت للقرآن أخبار! يحرص المؤمنون على تتبعها وتناقلها؛ لأنما القرآن أخلاق، ومنهج حياة. فكان حرصهم عليه حرصاً على بناء حياتهم. فعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في حديث طويل، أنهم كانوا يتحدثون أن غسان تُنعل الخيل لغزو المدينة، فجعل النبي صلى الله عليه وسلم حراساً بعوالي المدينة؛ لمراقبة ذلك عن بعد. قال عمر رضي الله عنه: (وكان لي جار من الأنصار، فكنا نتناوب النزول إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فينزل يوماً، وأنزل يوماً، فيأتيني بخبر الوحي وغيره، وآتيه بمثل ذلك.) (132)

وبعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم امتدت تلك المجالس مع الفتوح إلى سائر الأمصار. يصف لنا التابعي الجليل أبو رجاء العطاردي طريقة ذلك، وكيفية تنظيم أبي موسى الأشعري رضي الله عنه، للمجالس القرآنية بالعراق، قال: (كان أبو موسى الأشعري يطوف علينا، في هذا المسجد، مسجد البصرة، يعقد حلقة. فكأنني أنظر إليه بين بردين أبيضين،

<sup>130</sup> ن. بلاغ الرسالة القرآنية: 101-105. وكذا مجالس القرآن: 29.

<sup>131</sup> متفق عليه.

<sup>132</sup> متفق عليه.

يقرئني القرآن!)<sup>133</sup> وقد تخرج من هذه الحلق الدراسية خُلُقٌ كثير من التابعين. فعن أبي كنانة أن أبا موسى الأشعري (جمع الذين قرؤوا القرآن، فإذا هم قريب من ثلاثمائة! فعظّم القرآن، وقال: "إن هذا القرآن كائن لكم أجرا، وكائن عليكم وزرا، فاتبعوا القرآن، ولا يتبعنكم القرآن! فإنه من اتبع القرآن هبط به على رياض الجنة! ومن تبعه القرآن زحّ في قفاه، فقدفه في النار!)<sup>134</sup> فكان القرآن لهم ثقافة، وتربية، وخُلُقاً، ومنهج حياة!

ودأب الصحابة رضوان الله عليهم على هذا المنهج؛ حتى لكأن الأمة إنما قامت - حينما قامت - بالقرآن! وكذلك كان!

فنخلص إذن إلى أن التداول القرآني كان له في البعثة الأولى وجهان:

- **الأول: تداول اجتماعي**، وتم بمقتضاه بث الاشتغال بالقرآن في كل مرافق الحياة الاجتماعية، يُتَلَقَّى خبره، وتضبط عبارته، وتُحفظ تذكرته. ثم يُبَثُّ ذلك كله، ويذاع في الناس، لتسير الآيات في الآفاق، فيعمر القرآن الحياة الاجتماعية؛ ذكراً ومذكراً. ولو يُلْحَظْ ذلك في العمل الدعوي التجديدي اليوم؛ إذن يتحول القرآن إلى خُلُق اجتماعي عام، وتتحول قضاياها، وقصصه، وعبره، وحكمه، وأمثاله؛ إلى (ثقافة شعبية) سارية. وذلك من شأنه أن يصنع نسيجاً اجتماعياً مسلماً، عميقاً ومتيناً، لا تخترقه عوادي العولمة الثقافية والإعلامية، مهما اشتدت ريحها!

- **والثاني: تداول تربوي**، وهو الذي اختصت به (مجالس القرآن)، التي كانت تعمر المساجد، والبيوت، والبساتين، والشعاب، والبطاح - سِرّاً في مراحل، وعلناً في مراحل أخرى - مما كان قبل الهجرة ومما كان بعدها؛ تعلماً، وتركيباً، ومدراسةً، وتدبراً، وتَبَصُّراً؛ لتخريج أهل القرآن الحكماء الربانيين، الذين يربون الناس، والذين هم مادة الاستمرار الحضاري للأمة

<sup>133</sup> - الحلية لأبي نعيم : 256/1.

<sup>134</sup> - السابق : 257/1.

وعمودها الفقري، والذين ذكرهم الله جل وعلا في قوله: (وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ) (آل عمران: 79).

### – المَعْلَمُ الثاني: الإمامَةُ الْعِلْمِيَّةُ

إن حديث النبي صلى الله عليه وسلم يحدد (إمامة) بعثة التجديد، وينص عليها بصورة واضحة، لا غَبَشَ فيها ولا إِبْهَامَ. وذلك قوله صلى الله عليه وسلم: (إِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ. وَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يُوَرِّثُوا دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا، إِنَّمَا وَرَّثُوا الْعِلْمَ، فَمَنْ أَخَذَ بِهِ فَقَدْ أَخَذَ بِحِظِّ وَافِرٍ)<sup>(135)</sup>. بيد أن (الوراثَة) ههنا تقتضي إرث العلم بكل وظائفه الدعوية والتربوية. لا مجرد العلم الخالي من كل عمل، ومن أي رسالة! فذلك علم مُدْعَى غير موروث! فالعلماء الورثة: هم أهل الرسالة، وُحْمَالُ البلاغ القرآني. ولقد أصل أبو إسحاق الشاطبي رحمه الله (ت: 790هـ) ذلك. وهو رحمه الله أحد أئمة التجديد في الأندلس. فوصف العالم المتصدر للتربية والتجديد؛ بـ(الوارث)، و(الْمُنْتَصِب)، كما وصفه بالرباني، والحكيم، والراسخ في العلم، والعالم، والفقيه، والعاقل. في نصوص جديرة بأن تشد إليها الرحال! وهي اصطلاحات كلها دالة عنده على (إرث) النبوة في منهج التربية والتعليم والتزكية للأمة. (فالانتصاب) إنما هو مجرد لمهمة البلاغ. تماما كما تنتصب الجبال بين الصحارى والبطاح؛ أعلاما للضالين عن الطريق، فيراها كل العابرين، وتكون بذلك مشاركات اتباع واقتداء. قال رحمه الله: (إن المنتصب للناس، في بيان الدين مُنْتَصِبٌ لهم بقوله، وفعله! فإنه وارث النبي! والنبي كان مبينا بقوله، وفعله. فكذاك الوارث لا بد أن يقوم مقام الموروث، وإلا لم يكن وارثا على الحقيقة! ومعلوم أن الصحابة رضوان الله عليهم كانوا يتلقون الأحكام من أقواله، وأفعاله، وإقراراته. وسكوته، وجميع أحواله. فكذاك الوارث، فإن كان في التحفظ في الفعل؛ كما في التحفظ في القول؛ فهو ذلك! وصار من اتبعه على هدى. وإن كان على خلاف ذلك صار من اتبعه على خلاف الهدى! لكن بسببه!)<sup>(136)</sup> وقال في منهج اقتداء الصحابة برسول الله

<sup>135</sup> جزء حديث رواه أحمد والأربعة، وابن حبان. وصححه الألباني في صحيح الجامع الصغير، رقم:

6297.

<sup>136</sup> الموافقات: 317/3

صلى الله عليه وسلم: (وكانوا يبحثون عن أفعاله، كما يبحثون عن أقواله. وهذا من أشد المواضع على العالم المنتصب!)<sup>(137)</sup>

وقال رحمه الله في تفصيل الخصائص المعرفة للعالم الرباني المنتصب، واصفا إياه بأنه: (يتحقق بالمعاني الشرعية منزلة على الخصوصيات الفرعية، بحيث لا يصده التبحر في الاستبصار بطرف؛ عن التبحر في الاستبصار بالطرف الآخر. فلا هو يجرى على عموم واحد منهما؛ دون أن يعرضه على الآخر. ثم يلتفت مع ذلك إلى تنزل ما تلخص له على ما يليق في أفعال المكلفين (...). فهو صاحب التمكين والرسوخ، فهو الذى يستحق الانتصاب للاجتهاد، والتعرض للاستنباط (...). ويسمى صاحب هذه المرتبة: الرباني، والحكيم، والراسخ في العلم، والعالم، والفقيه، والعامل؛ لأنه يربي بصغار العلم قبل كبارها، ويوفى كل أحد حقه، حسبما يليق به. وقد تحقق بالعلم وصار له كالوصف المجبول عليه. وفهم عن الله مراده. ومن خاصته أمران: أحدهما أنه يجيب السائل على ما يليق به في حالته على الخصوص، إن كان له في المسألة حكم خاص (...). والثاني: أنه ناظر في المآلات قبل الجواب عن السؤالات!)<sup>(138)</sup>.

ذلك هو عالم البعثة إذن؛ داعية رباني حكيم، مجتهد ومجتهد، منتصب للناس بعلمه وورعه؛ مُعلِّماً، وداعياً، وهادياً، ومربياً.

وملاحظة السيرة النبوية تفضي إلى أن النبي صلى الله عليه وسلم قد كوّن عددا كبيرا من علماء الصحابة. كأبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، ومعاذ بن جبل، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن عمر، وزيد بن ثابت، وغيرهم كثير! جيل من العلماء الأئمة، كانوا فقهاء، وحكماء ربانيين، ولم يكونوا مجرد نقلة. بل أسهموا في بناء حضارة الأمة، ونهضتها الأولى.

وبعثة التجديد لن تكون إلا بمثلهم، منهجيا. أي بقيادة علمية متميزة كما وكيفا. فلا بد من عدد وفير من أهل العلم. من الذين يحملون الرسالة، ويشغلون بالقرآن؛ تعليماً،

<sup>137</sup> الموافقات: 250/4

<sup>138</sup> الموافقات: 232/4

وتزكيةً، وتفقيها في الدين. وإنما أولئك هم العلماء الربانيون — كما سبق قول أبي إسحاق الشاطبي رحمه الله — (الذين يربون الناس بصغار العلم قبل كباره)، كما جاء في بعض تراجم الإمام البخاري رحمه الله<sup>(139)</sup>. والذين لا تفتنهم آحاد الجزئيات عن ملاحظة الكليات، ويراعون المآلات قبل الجواب عن السؤالات! إنهم قوم يحملون أخلاق النبوة علما وحِلماً! ولقد ظن بعض أهل الخير من المشتغلين بالدعوة اليوم؛ أن الناس قد انصرفوا إلى طلب العلم الشرعي بوفرة زائدة عن الحاجة! ولا يزالون ينصحون الشباب بالعدول عن ذلك؛ بدعوى أننا في حاجة إلى الطبيب المسلم، والمهندس المسلم، والفيزيائي المسلم. وأقول: نعم، نحن في حاجة إلى كل أولئك وأضرابهم، لكن حاجتنا إلى (علماء البعثة) أكد وأشد! ودعوى حصول الكفاية من العلماء باطلة! فأولا ليس كل من انتسب إلى العلوم الشرعية هو من علماء بعثة التجديد، بما ذكرنا وما وصفنا من مفهوم (العالمية)<sup>(140)</sup>. فإنما العلماء: الفقهاء الربانيون الوُزَّاء، كما سبق تفصيله. وليس العالم المنتصب أو الوارث هو من جمع في ذهنه عددا كبيرا من المحفوظات والمكتبات! ولكنه من أوتي حكمة التصرف في المعلومات، بما يناسب الزمان والإنسان! ولشيخ المقاصد أبي إسحاق الشاطبي كلمة ذهبية في هذا. قال رحمه الله: إن على العالم الرباني (أن لا يذكر للمبتدئ من العلم ما هو حظ المنتهي! بل يربي بصغار العلم قبل كباره. وقد فرض العلماء مسائل، مما لا يجوز الفتيا بها، وإن كانت صحيحة في نظر الفقه! (...)) وضابطه أنك تعرض مسألتك على الشريعة، فإن صحت في ميزانها؛ فانظر في مآلها بالنسبة إلى حال الزمان وأهله! فإن لم يؤد ذكرها إلى مفسدة؛ فاعرضها في ذهنك على العقول، فإن قبلتها فلك أن تتكلم فيها، إما على العموم إن كانت مما تقبلها العقول على العموم، وإما على الخصوص إن كانت غير لائقة بالعموم. وإن لم يكن لمسألتك هذا المساغ؛ فالسكوت عنها هو الجاري على وفق المصلحة الشرعية والعقلية!<sup>(141)</sup>.

<sup>139</sup> صحيح البخاري، كتاب العلم، (باب العلم قبل القول والعمل).

<sup>140</sup> لك أن تنظره في كتابنا: "مفهوم العالمية".

<sup>141</sup> الموافقات: 190/4-191

إن أمثال هؤلاء ليس منهم في الأمة إلا الندرة! بله القلة، بله الكثرة والوفرة! ولقد رأيت كيف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خرّج للناس منهم جيلاً! فما بالك بزماننا هذا؟ وقد بلغ عدد المسلمين في العالم ملياراً ونصفاً! هذا إذا حددنا مخاطبنا في المسلمين خاصة، وإنما الإسلام جاء لمخاطبة العالمين!

### – المَعْلَمُ الثالث: يُسْرُ الدَّعْوَةِ وَبَسَاطَةُ الْمَفَاهِيمِ

إن من أهم معالم البعثة النبوية؛ أنها تميزت باليسر، والسهولة في الخطاب، وفي التكليف. وهذا أمر مهم جداً؛ لضبط الاتجاه الدعوي المعاصر. ذلك أن بعض الحركات الإسلامية، إنما انغلقت على نفسها؛ بسبب عسر مفاهيمها، وتنطع فهمها، وما جرت عليه من حمل الناس على العنت! وقد تواتر في الدين مفهوم (رفع الحرج)، وما تعلق به من قواعد كلية. فالنصوص القرآنية والحديثية مجمعة على هذا المعنى؛ بما يجعله كلية قطعية من كليات الدين؛ دعوةً، وتكليفاً. فالخطاب القرآني صرح بذلك تصريحاً، ونص الحق جل وعلا على اليسر بإطلاق، فقال سبحانه: (وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ) (القمر: 32)، وقال جل وعلا في الآية الجامعة المانعة، على سبيل الشمول والاستغراق: (وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ) (الحج: 78). إلخ.

ثم أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم مبعوثيه إلى اليمن جابر بن عبد الله ومعاذ بن جبل فقال لهما: (يَسِّرَا وَلَا تُعَسِّرَا، وبشرا ولا تنفرا)<sup>142</sup> وقال صلى الله عليه وسلم: (إِنَّ هَذَا الدِّينَ يُسْرٌ وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَهُ فَسَدِّدُوا وَقَارِبُوا وَأَبْشِرُوا وَيَسِّرُوا وَاسْتَعِينُوا بِالْعَدْوَةِ وَالرَّوْحَةِ وَشَيْءٍ مِنَ الدُّجَّةِ)<sup>143</sup>. ومثله قوله صلى الله عليه وسلم: (يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلَيْكُمْ مِنَ الْأَعْمَالِ مَا تُطِيقُونَ. فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا. وَإِنَّ أَحَبَّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ مَا دُوومَ عَلَيْهِ وَإِنْ قَلَّ!)<sup>144</sup> وروى الصحابي الجليل أنس بن مالك رضي الله عنه قال: (جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم، فلما أخبروا كأنهم تَفَالُوها! وقالوا: أين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم، وقد غفر له ما

<sup>142</sup> متفق عليه

<sup>143</sup> رواه البخاري

<sup>144</sup> متفق عليه.

تقدم من ذنبه وما تأخر؟ قال أحدهم: أما أنا فأصلي الليل أبداً! وقال الآخر: وأنا أصوم الدهر ولا أفطر! وقال الآخر: وأنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبداً! فجاء رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم إليهم، فقال: أنتم الذين قلتم كذا وكذا؟ أما والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له! لكنني أصوم وأفطر، وأصلي وأرقد، وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني! (145) ومثل هذا في السنة كثير جداً؛ مما يفيد استقراءه كلفةً قطعية من كليات الدين. فوجب إذن أن يؤخذ على هذا الوزن؛ تكليفاً وتعليماً، ودعوةً وتزكيةً. وما خالفه فإنه يُرَدُّ إليه.

ولذلك قال شيخ الإسلام تقي الدين بن تيمية رحمه الله، من بعدما سرد عدداً من أدلة اليسر والتيسير في الشريعة: (وهذا وأمثاله في الشريعة أكثر من أن يحصر! فمن قال إن الله أمر العباد بما يعجزون عنه - إذا أرادوه إرادة جازمة - فقد كذب على الله ورسوله! وهو من المفترين!) (146)

ولقد التقط أبو إسحاق الشاطبي هذا المعنى العظيم من القرآن، فجعله أصلاً من أصول المقاصد، حيث استعمل مصطلح (الأمية) في وصف الشريعة، لكن ليس بمعنى الجهل. وهذا أمر غلط فيه كثير من طلبة العلم، وحتى بعض الدارسين! ممن قرأه في كتاب الموافقات؛ فمن السذاجة أن يفهم عن أبي إسحاق رحمه الله أنه يصف الشريعة بالجهل، أو أنها غير صالحة إلا للعوام! كيف وهو شيخ المقاصد المحدد لعلم أصول الفقه؟! ولكنه استعمل مصطلح (الأمية) بمعنى السهولة والبساطة واليسر، في الفهم وفي التكليف، على ما أصلنا آنفاً. وقد نقل المصطلح من دلالاته اللغوية، الدالة على الجهل بالحساب والكتاب، ليستعمله في وصف الشريعة نفسها، لكن بدلالة أخرى اصطلاحية، على مفهوم منهجي، متعلق أساساً بمعنى اليسر المشترك في التكليف، وفي تطبيق الشريعة. قال رحمه الله في المسألة الثالثة من كتاب المقاصد في الموافقات: (هذه الشريعة المباركة أمية) (147). وهو ما فسره في موطن آخر بقوله: (ربما أُخذ تفسير القرآن على التوسط والاعتدال، وعليه أكثر السلف

<sup>145</sup> متفق عليه

<sup>146</sup> مجموع الفتاوى: 440/8.

<sup>147</sup> الموافقات: 69/2

المتقدمين. بل ذلك شأنهم، وبه كانوا أفاقه الناس فيه، وأعلم العلماء بمقاصده وبواطنه. وربما أخذ على أحد الطرفين الخارجين عن الاعتدال، إما على الإفراط؛ وإما على التفريط؛ وكلا طرفي قَصْدِ الأمور دَمِيمٌ! فالذين أخذوه على التفريط قصرُوا في فهم اللسان الذي به جاء، وهو العربية. فما قاموا في تفهم معانيه ولا قعدوا! كما تقدم عن الباطنية وغيرها. ولا إشكال في اطراح التعويل على هؤلاء. والذين أخذوه على الإفراط أيضا قصرُوا في فهم معانيه، من جهة أخرى. وقد تقدم في كتاب المقاصد بيان أن الشريعة أمية وأن ما لم يكن معهودا عند العرب فلا يعتبر فيها!)(<sup>148</sup>)

وهذا معنى عظيم! إذ عدم اعتباره أدى بكثير من الناس إلى الزيغ عن جادة المنهاج النبوي الفطري، في الدعوة والتكليف، وإنما الأصول قائمة على حمل الناس على الوسط والتوسط، والاعتدال، لا على الغلو! سواء في ذلك : الفهم أو التكليف.

فالداعية قد يؤدي به التمسك بآحاد الأدلة – دون اعتبار كلياتها الأصولية – إلى الانحراف في المنهج. كما أن مراعاة بعض الجزئيات في الفهم والإفهام، لا ينقض ما تقرر قطعاً في الكليات الاستقرائية. فقد تقرر مثلاً أن الدعوة يجب أن تقوم على منهج التيسير والتبشير؛ قصد التمكين من عموم التطبيق والتنزيل، فإذا وجد ما يخالفه حمل عليه وأرجع إليه. وعدم مراعاة ذلك يوقع في إشكالات منهجية، ويؤدي إلى مناقضة الفروع للأصول وهو محال. وقد وجدت – مثلاً على ذلك – نازلة من كلام للشيخ الداعية المحدد، والعالم المحقق، محمد ناصر الدين الألباني رحمه الله، وجزاه عن الأمة خير الجزاء، إذ تشدد – على غير عادته – في إلزام ما لا يلزم في نازلة من بعض فروع العقيدة. فنحن والحمد لله على عقيدة السلف الصالح، فيما قرروه؛ استقراءً من نصوص الكتاب والسنة، من توحيد الربوبية وتوحيد الإلهية، بما يتضمن ذلك كله من إثبات للأسماء والصفات، وعدم تأويلها، ولا تعطيلها، ولا تشبيهها.

---

<sup>148</sup> الموافقات: 409/3

ولكن؛ أن يصير الأمر في ذلك إلى تحقيق قضايا فوق طاقة الجمهور؛ فهُمَا، وإدراكا وتكليفًا؛ فهذا مما يكون القول بالتكليف به مناقضا لأصول الدين وأصول الفقه معا! كما قرره العلماء بقواعد الاستقراء القطعي، مما بينا سابقا. إذ هو من باب (تكليف ما لا يطاق) وهو ممتنع في الدين، مرفوع في الشريعة أصولها وفروعها! ولقد قَبِلَ رسول الله صلى الله عليه وسلم ظاهر الإيمان من الناس، ولم يحقق معهم جزئيات المعاني التي لا تطيق العقول البشرية إدراكها، ولا استحضارها. بينما ذهب فضيلة الشيخ الألباني رحمه الله - فيما سنورده - إلى حمل الناس على ذلك في خصوص هذه النازلة، ساخرا من علماء الأزهر، وكل عالم لا يدرك ما أدركه من التكلف والتعمق! بل سَقَّه أحلام بعض علماء العقيدة السلفية الذين لم يفهموا ما فهمه! جاء ذلك في فتوى من فتاويه رحمه الله، نشرت مستقلة بعنوان: (التوحيد أولا يا دعاة الإسلام!) ونحن أيضا نقول بذلك على تمامه وكماله، ولكن بـ(المنهاج التربوي)، القائم على التوسط والاعتدال. قال رحمه الله: (إن عقيدة التوحيد بكل لوازمها ومتطلباتها؛ ليست واضحة - للأسف - في أذهان كثير ممن آمنوا بالعقيدة السلفية نفسها! فضلا عن الآخرين الذين اتبعوا العقائد الأشعرية، أو الماتريدية، أو الجهمية؛ في مثل هذه المسألة. فأنا أرمي بهذا المثل إلى أن المسألة ليست بهذا اليسر، الذي يصوره اليوم بعض الدعاة، الذي يلتقون معنا في الدعوة إلى الكتاب والسنة! إن الأمر ليس بالسهولة التي يدعيها بعضهم! ولا يكفي أن يعتقد المسلم "الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى" (طه:5) [و] "ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء" (<sup>149</sup>) دون أن يعرف أن كلمة (في) التي وردت في هذا الحديث ليست ظرفية، وهي مثل (في) التي وردت في قوله تعالى: "أأمنتم من في السماء" الآية(الملك:16)؛ لأن (في) هنا بمعنى (على). والدليل على ذلك كثير، وكثير جدا (...). ويُقَرَّب هذا حديثُ الجارية - وهي راعية الغنم - وهو مشهور معروف، وإنما أذكر الشاهد

<sup>149</sup> رواه أحمد، وأبو داود، والترمذي، والحاكم، عن ابن عمر مرفوعا، وقال الترمذي: حسن صحيح.

وصححه العلامة الألباني رحمه الله في السلسلة الصحيحة: 925، وفي صحيح الجامع الصغير: 3522

منه، حينما سأها رسول الله ﷺ: "أين الله؟" قالت: "في السماء"<sup>150</sup>). لو سألت اليوم بعض كبار شيوخ الأزهر - مثلاً - أين الله؟ لقالوا لك في كل مكان! بينما الجارية أجابت بأنه في السماء، وأقرها النبي ﷺ؛ لأنها أجابت على الفطرة (...). لأنها لم تتلوث بأي بيئة سيئة؛ عرفت العقيدة الصحيحة التي جاءت في الكتاب والسنة، وهو ما لم يعرفه كثير ممن يدعي العلم بالكتاب والسنة!<sup>151</sup>). كذا!

قلت: هذا كلام - من حيث الأصل - صحيح؛ ولكن التكليف به، والاشتغال به، تربيةً ودعوةً؛ غلو شديد! وتتبع مثل هذه الدقائق في تحديد الدين - وجدانا وعملا - مخالف لما جاء به الإسلام من التيسير وعدم التعسير، كما سبق بيانه بالقواعد القطعية؛ فالعقيدة إنما هي عبادةٌ خوطب بها كل الناس: العالم والعامي كلهم في ذلك سواء! وأخذُ الناس بمثل هذه الدقائق؛ إنما هو حملٌ لهم على ما لا طاقة لهم به! فالعقيدة التي (لا يعرفها) علماء الأزهر، ولا أهل التدين السليم، ولا كثير من أهل العقيدة السلفية؛ إنما هي مجال لا تكليف به أصلاً! وإنما رسول الله صلى الله عليه وسلم قَبِلَ من الجارية ظاهر خطابها. ولم يوقفها ليحقق معها معنى (في) أتعني الظرف الداخلي؛ أم الخارجي؟ أي: هل هي بمعنى (داخل) أم بمعنى (على)؟! فهذا تحكُّمٌ في النص! ثم إنما مرجع ذلك - في نهاية المطاف - إلى تحكم العقول في الاعتقاد، وهو باطل شرعاً وعقلاً. وإنما هي أسماءُ الحسنى وصفاته العلى، نؤمن بها كما وردت، نأخذها على حقيقتها، بما لا يعطلها، ولا يؤولها، ولا يشبهها، عقيدةً فطريةً بسيطةً، بلا تحكُّم، ولا تعقيد! وما خاطب رسول الله الجمهور، ولا أحداً من خواص الصحابة بمثل ذلك قط!

نعم إن الفطرة المسلمة السليمة تتلقى لفظ (في) الوارد بالآية والحديثين المذكورين؛ بمعنى (على)، ولكن على غير منهج جدلي؛ بل يكفي في ذلك أن يكون بمنهج تربوي كما

<sup>150</sup> رواه مسلم.

<sup>151</sup> التوحيد أولاً يا دعاة الإسلام: 25-29 مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرياض. ط. الثانية: 1422هـ/2001م.

كان الشأن في زمن الصحابة والتابعين؛ لأن المنهج التربوي يعمر القلب معرفةً بالله تعالى، فيعظمه جل وعلا خشيةً وإجلالاً؛ وينزهه عن أن يحاط به سبحانه، بل هو تعالى بكل شيء محيط: (إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ) (فصلت: 54).

فليس كل شيء يتناوله البحث، ويصح في التحليل والاستدلال؛ يصلح ليكون مادة للدعوة والتربية، ومقصداً شرعياً يخاطب به عموم الناس. إن السلف الصالح من الصحابة والتابعين ومن تبعهم على منهجهم؛ إنما كانوا على عقيدة سلفية موضوعاً؛ تربويةً منهجاً، لا على عقيدة سلفية موضوعاً، جدليةً منهجاً! وفرق بينهما كبير!

إن (العقيدة السلفية موضوعاً؛ التربية منهجاً) هي التي وردت في كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهي التي خرجت جيل الصحابة والتابعين، وسائر العلماء الربانيين، وهي التي أطاق الجمهور من المسلمين اعتقادها والعمل بها، وكانوا بها صالحين.

فلم تكن البعثة المحمدية إلا بسيطة وسهلة، وميسرة تيسيراً في الفهم والعمل. ولا نجاح لعمل دعوي يخرج عن هذا المنهج. ولذلك كان هذا معلماً من معالم (بعثة التجديد). فحاجة العالم اليوم إلى الدين شديدة، وعودة الناس إلى الله رغبة أكيدة، وهي كامنة في الوجدان الإنساني، تنتظر أهل البعثة ليكتشفوها، وينزلوا عليها كلمات الله طريةً ندية. وأما التعقيد فلا يجعل ماءها إلا غوراً، فلا يستطيع المعتنون له طلباً!

#### – المَعْلَمُ الرَّابِعُ: التَّنْظِيمُ الْفِطْرِيُّ

وأحسب أن هذا المَعْلَمُ هو من ألطف حِكَمِ البعثة المحمدية. فقد كان رسول الله – صلى الله عليه وسلم – منظماً في عمله كله. لا ارتجال فيه ولا فوضى، ولا اضطراب ولا عبث. بل كل خطوة من خطواته – صلى الله عليه وسلم – كانت بحسابها. إذ (كَانَ خُلُقُهُ الْقُرْآنَ)<sup>152</sup>. والقرآن نظام بديع. بل هو أبداع نظام؛ مبنى ومعنى، عقيدةً وشريعةً، لغةً وجمالاً! وهو الذي فيه قول الله تعالى: (وَأَفْصِدْ فِي مَشْيِكَ!) (لقمان: 19). كما أن سيرة الرسول – صلى الله عليه وسلم – نظام كلها، وحكمة جميعها. ومن هنا كان إنكار تنظيم

<sup>152</sup> رواه مسلم.

الدعوة إلى الله، والعمل الإسلامي التجديدي؛ غباءً وجهلاً بالدين، وانحرافاً عن سنن الله في الكون وفي المجتمع، وهي المبتوثة في الكتاب والسنة. أو ربما كان موقفنا سياسياً مريباً؛ للتشويش على العمل الإسلامي، وإرباك عمله الدعوي، ليس إلا!

لكنَّ التنظيم ذا الطبيعة الميكانيكية، كما اعتمدته أغلب الحركات الإسلامية المعاصرة؛ صار إلى ما ذكرناه من الحزبية الضيقة! إذ آل أمره إلى محاصرة الدعوة الإسلامية حصاراً ذاتياً، فصار كثير من الإسلاميين بذلك يعيشون في منفى اختياري، بين شعوبهم ومجتمعاتهم! بسبب الغلو في بناء التنظيمات، والمبالغة في تسوير الجماعات، على طريقة المنظمات الغربية. كيف الحل إذن؟ إنه الوسط. الوسط دائماً حل لكل انحراف سبَّبه الغلو. ولذلك جعلنا تسمية هذا المعلم بـ"التنظيم الفطري"؛ تحرزا عن "التنظيم الحزبي" أو "الميكانيكي"، الذي أهلك الدعوة وحاصر الدعاة، وأجبرهم على الإقامة داخل أفكارهم وهياكلهم! بصورة آلت في نهاية المطاف إلى ما سميناه بـ"الاستصنام المنهجي" لتلك الأجسام!<sup>(153)</sup>

إن "التنظيم الفطري" هو النسق الديني الجميل الذي ينظم العبادات، والمعاملات، وسائر بني المجتمع في الإسلام، كما يتجلى ذلك مثلاً في صلاة الجمعة والجماعة. وهو الذي طبع مدارج الدعوة الإسلامية في السيرة النبوية خلال صيرورتها، وعبر كل مراحلها. فالتنظيم الفطري عمل ديني محض، غايةً ووسيلةً. إذ هو قائم أساساً على تجديد الدين في ذاته ولذاته. إنه إذن تنظيم الإسلام - من حيث هو دينٌ - للإنسان فرداً وجماعةً. ولذلك فهو يندمج بصورة تلقائية سلسة في نظام الصلوات، وفي نظام الجُمُعِ الجماعات، وفي عُمران المساجد ومجالس القرآن. إنه التنظيم الذي يؤطر سائر العبادات في الإسلام أصولها وفروعها. ثم يسري بعد ذلك في خلية الأسرة بناءً وتجييداً، ليمتد إلى تجديد نظام النسيج الاجتماعي بأكمله؛ بإعادة إنتاج نُظُمِهِ المختصة ببناء العلاقات الاجتماعية العامة، على موازين الدين. فَهَيْكَلَتُهُ هي هيكلَةُ الشريعة نفسها، وإدارته هي نسيج العلماء والدعاة الحكماء، وسائر الفاعلين

<sup>153</sup> الأخطاء الستة للحركة الإسلامية بالمغرب.

والمتفاعلين مع نُظُم الإسلام ديناً ودعوةً. كُلُّ يَحُلُّ بِالْحُلِّ الذي أحلته فيه أحكام الشريعة بصورة تلقائية طبيعية، تماماً كما يتخذ المصلي - في الجمعة أو في الجماعة - مكانه من الصف، أو من المجلس بصورة طبيعية، ليجد نفسه في الحل الذي وجب أن يحل فيه! ومن هنا فارق التنظيمُ الفطريُّ التنظيمَ الحركيَّ الميكانيكيَّ. فالفطريُّ دينٌ بذاته، ولذلك لم تكن الدعوة إليه وبه إلا عبادةً لله رب العالمين. وأما الميكانيكي فالدعوة به مغامرة! إذ كثيراً ما تَنَجَّرُ بصورة تلقائية إلى الدعوة إليه! وهو ليس بدينٍ في ذاته، بل هو عمل بشري محض! فتحصل المفارقة العجيبة، حيث يَنْقُضُ الفِرْعُ أصله! وتخون الوسيلةُ غايتها! بما يرسخه التنظيم الميكانيكي من وثنية خفية في أهله وأنصاره! فيصير حجاباً مانعاً من رؤية مقاصد التعبد في العمل الحركي؛ ومن ثم يكون الانحراف!

وعليه؛ فالقيادة الشرعية للعمل الإسلامي - على خلاف السياسية المحضة - يفرزها علمُها وورعُها، وتصنعها تجربتها، فتنتصب للناس هنا وهناك بلا حرص، وتؤم المجتمع بصورة طبيعية تلقائية، بلا تحيل، ولا تشنج، ولا قتال! لا تفرض نفسها فرضاً، ولا تسعى إلى ذلك قصداً، وإنما الناس هم الذين يطلبونها؛ لما فاض عنها من العلم والهدى، ولما انبعث عنها من أخلاق النبوة، وكذا لما تحقق فيها من برهان "الإرث النبوي"، (فالعلماء ورثة الأنبياء) كما سبق بيانه بأدلته ومقاصده.

هل وصل أبو حنيفة ومالك والشافعي وأحمد إلى إمامة الناس بانتخابات حرة أو مقيدة؟ وقبلهم قيادات التابعين، ثم قبلهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، وخلفاؤه الراشدون؛ ألم يكن الوجدان الإسلامي مجمعا عليهم قبل توليهم، وبعد توليهم؟ ألم يكونوا أئمة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ أليسوا هم أهل شوره - صلى الله عليه وسلم - وأهل الحل والعقد عنده؟

إن أئمة بعثة التجديد لا تصنعها الانتخابات الراجعة إلى أصوات العوام! ولا الديمقراطيات التي قد تُعَلِّبُ الغثَّ على السمين، وتنصر الباطل على الحق؛ بمجرد كثرة الغث، وغلبة أهل الباطل عدداً. وذلك لعمرى هو غاية الفساد! وإنما الحُكْمُ في إمامة "بعثة

التجديد"، أو "دعوة الإسلام" هو قاعدة المحدثين المشهورة: (إن هذا العلم دين؛ فانظروا عمن تأخذون دينكم!)<sup>(154)</sup>

ركنان عظيمان في الشخصية الإسلامية القيادية، لا يجوز تخلفهما فيمن انتصب لإمامة التجديد: "القوة والأمانة". فهما أساس الولايات الشرعية في الدين. قال تعالى: (إِنَّ خَيْرَ مَنْ اسْتَأْجَزْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ) (القصص: 26). وهو ما صار مرجع المحدثين في تقويم الشخصية الإسلامية بخاصيتي "الضبط والعدالة".

ذلك إجماع السابقين، في التأمير والتقويم، ولا خير في بدع اللاحقين! وعليه، فالتنظيم الفطري عمل دعوي يجمع بين التلقائية وبين التوجيه، كما يجمع بين البساطة وبين العمق. وهو عمل تعبدي بذاته، ومسلك إيماني بطبيعته. ولذلك فهو يقوم على ركنين أساسيين، الأول منهما: بشري، وهم حُمَاُ الدعوة من الفاعلين فيها والمتفاعلين معها. والثاني معنوي، وهو الإطار الروحي التداولي للرسالات الدعوية. وبيان ذلك هو كما يلي:

**- الركن الأول:** مجموع الأئمة المنتصبين للبعثة، باصطلاح الشاطبي الأنف الذكر. كل منهم محور للعاملين والمتعلمين، يقومون فيهم مقام النبي صلى الله عليه وسلم، كما حدده القرآن، بلا ابتداع ولا تضليل، ولا ترسيخ لوساطات الأشياخ والأقطاب والأبدال. وإنما هم الريانيون وُزَّاتُ النبوة، كما سبق وصفهم بأدلته، تتحدد علاقاتهم جميعا في ذلك - علماء ومتعلمين - بقول الله تعالى: (لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) (آل عمران: 164). ف"التعليم والتزكية" هما مناط "القوة والأمانة"، اللذين يقوم عليهما بناء الأمة الإسلامية في بعثة التجديد، تماما كما قام في البعثة الأولى. ولفهومي "التعليم والتزكية" تفصيل، بيناه في غير هذا المكان، فلا حاجة للتكرار<sup>(155)</sup>. فالعلماء الريانيون، أو

<sup>154</sup> هذه القاعدة في علم الجرح والتعديل، رويت عن غير واحد منهم. فقد أخرجها مسلم بسنده عن محمد بن سيرين، بمقدمة صحيحه: (باب بيان أن الإسناد من الدين). كما أخرجها ابن عبد البر عن مالك رحمه الله. التمهيد: 47/1.

<sup>155</sup> ن. بلاغ الرسالة القرآنية: 101-105

الوُزَّاتُ المنتصبون، هم الركن الأول لكل بعثة حقيقية، بوجودهم وبانتصابهم ينتصب الدين ويقوم، وبغيابهم تنتصب المحن والفتن! وتدبر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: (إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء، حتى إذا لم يبق عالماً؛ اتخذ الناس رؤوساً جهالاً، فسئلوا، فأفتوا بغير علم، فضلوا وأضلوا!)<sup>156</sup> وترجم الإمام البخاري في كتاب العلم من صحيحه: (باب: كيف يقبض العلم؟ وكتب عمر بن عبد العزيز إلى أبي بكر بن حزم: انظر ما كان من حديث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فاكته، فإني خفت دُروسَ العلم)<sup>157</sup> وذهاب العلماء، ولا تقبل إلا حديث النبي - صلى الله عليه وسلم - ولتُفَشُّوا العلم، ولتجلسوا حتى يعلم من لا يعلم، فإن العلم لا يهلك حتى يكون سرا!

وإن من أخطر ما تواجهه الأمة اليوم فعلاً من المعضلات، في هذه المرحلة الحرجة من الاكتساح العولمي الصهيوني؛ هو هذا الموت المتواتر، والمستحر بالعلماء، مع ضعف نتاج الخلف! فهذا مما يجب الانتباه إلى خطورته الشديدة، وإلى الضرورة الاستعجالية التي تقضي بتفرغ شباب الصحوة الإسلامية لطلب العلم الشرعي، بشروطه المذكورة قبل؛ قصد إنتاج علماء البعثة المنتصبين لها.

**- الركن الثاني:** دوائر "مجالس القرآن" لتلقي رسالات القرآن وتلقيها، تلاوة وتزكية وتعلماً وتعليماً؛ قصد إحداث تداول اجتماعي عام لمفاهيمها؛ بناء على هندسة القرآن الدعوية. كما سبق بيانه في المَعْلَم الأول من معالم البعثة؛ وذلك لتجديد بنية الدين في المجتمع<sup>158</sup>.

فمجالس القرآن حَلَقٌ تعبدية متسلسلة، ومدارس إيمانية متناصلة. هي الشكل وهي المضمون، كما أنها هي الوسيلة وهي الغاية، وهي مناط رسالات القرآن تلقياً وأداءً. فهما إذن عنصران أو ركنان كما ذكرنا: الأئمة العلماء بشروط البعثة ومعالمها، ثم المجالس القرآنية، المنضبطة إلى هندسة القرآن. وذلك يغني عن كثير من المحركات الإدارية، التي

<sup>156</sup> متفق عليه.

<sup>157</sup> دروس العلم: يعني انقراضه، دَرَسَ الشيءُ يَدْرُسُ: انقرض.

<sup>158</sup> بينا بعض الضوابط التنظيمية الفطرية بكتيبنا "مجالس القرآن" لمن شاء الاستزادة.

لا تفيد إلا في إثقال حركة الانتاج الدعوي، وتقييد المبادرات. كما هو علم الميكانيك والنظام الحزبي الذي يمنع كل حركة لم تنتج عن حركته! ومثل هذا لا ينتج بعثة، ولا تجديدا. وإنما قد يحفظ للأمة بعض المصالح إلى حين. كما قد يجر عليها من المفاسد ما يفوق تلك المصالح في بعض الظروف! أما أفكار البعثة التي تنظم العمل الدعوي بشكل تلقائي؛ فإنما هي منهج الاشتغال بالقرآن تداولا كما بيناه.

إن "التدأولية القرآنية" هي التي صنعت المجتمع الإسلامي الأول، على يد رسول الله ﷺ، وهي التي حضّرت جيل الهجرة، وخرجت رجاله "الأقوياء الأمناء" بمجالس القرآن، من دار الأرقم بن أبي الأرقم ومن بين شعاب مكة، وهي التي صنعت الدولة الإسلامية الأولى؛ انطلاقا من مسجد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالمدينة المنورة.

إن بث بصائر الآيات في المجتمع، عبر شبكة العلماء الربانيين، المنظمين بهندسة القرآن الدعوية؛ يكفيك ويغنيك عن تأمير الأمراء بصورة ميكانيكية، وانتخاب النقباء، وإنشاء الخلايا المعقدة! فالقرآن وحده نظام البعثة وتنظيمها؛ لكن لو كان له مهندسون مبصرون! فالتنظيم الحزبي له مصالحه وله مفاسده، والتنظيم الفطري يجلب تلك المصالح، ويدراً تلك المفاسد.

ولا يصلح للدعوة غير ذلك، إذ كان المقصود الاستجابة لداعي بعثة التجديد، فتدبر سيرة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في بث الإسلام بين الناس، وفي تربيتهم على مبادئه، إنما كان يُؤمّر "القرّاء" وهم العلماء بالقرآن، ويرسلهم إلى الأمصار، ويختار من أصحابه أعلمهم وأحكمهم؛ للمهمات القيادية، والأمور الصعبة. وجاهد بذلك المنهج السهل البسيط، يكتشف الطاقات ويؤهل القيادات، وينيط بها رسالة القرآن؛ لتدور في تداولية شاملة، بصورة حلزونية مفتوحة أبداً، تستوعب المجتمع شيئا فشيئا؛ حتى نزل قوله تعالى: (إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ. وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا. فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا)(سورة النصر).

إن المراهنة على الهياكل التنظيمية، ذات التركيبة الحزبية الميكانيكية؛ لإقامة الدين بصورة كلية؛ فهي مغامرة خاسرة! حتى ولو وصلت إلى امتلاك السلطة! إذ لا يمكنها أن

تحمل الناس على الدين حملا، ولا أن تجعله حركة وجدانية في المجتمع. ولا هي قادرة أن تستوعبهم دعويا ولا تربويا. فتنظيمها الحزبي هو بطبيعته نموذج تجزئي، فلم يضعه الفكر البشري ليستوعب الجميع، بل ليستوعب فئة محدودة جدا من الناس، ويبقى المجتمع بعيدا عن هموم التنظيمات والأحزاب، وصراعاتها!

فدع بصائر القرآن العظيم، تصنع خريطة الفطرية في المجتمع، كل المجتمع، وتبسط هندستها العمرانية بين شرائحه، كل شرائحه.

وإنما خلايا التنظيم الفطري هي "محالس القرآن"، من الفرد إلى الأسرة، إلى المجموعات إلى المؤسسات. وإنما رأيه العام هو "التداول الاجتماعي" التربوي للآيات والسور، وإنما مقراته هي المساجد! وإنما قياداته هم العلماء العاملون، والحكماء الريانيون، المنتصبون للبعثة والتجديد.<sup>(159)</sup>

والسر كل السر في القرآن! ذلك هو الحبل القوي، الرابط بين الناس، الصانع لنسيجهم الاجتماعي، بما يفوق قدرة الحركات والتنظيمات! وتدبر حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم: (كتاب الله هو جبل الله الممدود من السماء إلى الأرض!)<sup>(160)</sup>. ويفسره حديثه الآخر حينما خرج على بعض أصحابه بالمسجد، فقال عليه الصلاة والسلام: (أبشروا! أبشروا! أليس تشهدون أن لا إله إلا الله وأني رسول الله؟ قالوا: بلى، قال: فإن هذا القرآن سبب، طرفه بيد الله وطرفه بأيديكم، فتمسكوا به! فإنكم لن تضلوا، ولن تهلكوا بعده أبدا!)<sup>(161)</sup>.

أما أهل البعثة من العلماء الفاعلين، والريانيين المتفاعلين؛ فلا بد من اجتماعهم على كلمة سواء، في بناء المنهج وبعث المجالس، وبث نشاطها ومواجهة تحدياتها؛ بما يكفل تحقيق

<sup>159</sup> ن. ذلك مفصلا في: "محالس القرآن".

<sup>160</sup> رواه الطبري عن أبي سعيد الخدري مرفوعا، وصححه الألباني في صحيح الجامع: 4473. وقد روى الترمذي نحوه في جزء حديث له عن زيد بن أرقم مرفوعا، وصححه الألباني في صحيح الجامع: 2458.

<sup>161</sup> رواه ابن حبان في صحيحه، والبيهقي في شعبه، وابن أبي شيبة في مصنفه، والطبراني في الكبير، وعبد بن حميد في المنتخب من المسند. وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة: 713.

"بعثة التجديد"، ويصنع للأمة رجالها من داخل المجتمع. لا بد من تأليف الكلمة، وترتيب المسيرة؛ لتنطلق البعثة عبر مدارجها، ومراحلها، وفقه أولوياتها؛ من المجالس إلى المدارس، ومن عمران الإنسان إلى عمران السلطان. (وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ!) (يوسف: 21).

ذلك ما يَسَّرَ اللَّهُ تَقْيِيدَهُ ههنا من هذا الْمَعْلَمِ اللطيف. وقديما قالوا: (يكفي من القلادة ما أحاط بالعنق!) كذلك، وإنما الموفق من وفقه الله.

## المبحث الثاني: التجديد الفطري وقضايا العمران البشري

ليس المقصود بالعمران في اصطلاح هذا الكتاب هو تخطيط البناء المادي وهندسته فحسب، كلا! وإنما المقصود به هندسة المذهبية الحضارية الكامنة في الإنسان. التي كان بمقتضاها كما كان.

العمران إذن: هو بناء الإنسان، بما هو عقيدة وثقافة، وبما هو حضارة وتاريخ، وبما هو فكر ووجدان، وبما هو نفس ونسيج اجتماعي.

وكما يكون فكر الإنسان وتصوره للحياة؛ تكون عمارته المادية. فالمادة في هذا تبع للفكر. وكما كانت بعثة محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم تقوم على نظام أولويات؛ فكذلك كل بعثة تجديدية يجب أن تقوم على ذلك النظام من الأولويات، بلا حرفة ولا ظاهرية، وإنما بمنهجية مقاصدية؛ حفاظا على سر الإرث النبوي، وطلبا للصواب في المنهج، ورغبة في استجابة النتائج بإذن الله.

ودور الجيل الجديد اليوم هو تجديد ذلك العمران، بدءا بتجديد الإنسان ككيان، حتى تجديد السلطان كمفهوم.

الإنسان هو أهم عناصر العمران، وأول مرتكزاته. فهو الذي يعطي للبناء معناه العمراني. وقصده الكامن فيه هو الذي يجعله مسجدا أو خمارة! قال عز وجل: (إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ آمَنِ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُتَهْتَدِينَ) (التوبة: 18). الإنسان إذن؛ هو أساس العمران. ولذلك كان محل خطاب الرحمن بالقرآن.

و"العمران القرآني" له قضايا رئيسية في بناء النفس والمجتمع، إليها تستند هندسته، وعليها يقوم بناؤه. فهي التي كانت تمثل اللبنة الكبرى في بناء البعثة المحمدية وعمارتها، عليها كانت تدور أولوياتها، التي نحسب أنها ثابتة. لا تتغير بمصر ولا تتبدل بعصر. وهي: التوحيد بما هو إخلاص، والعبادة بما هي شعائر، والمجتمع بما هو علاقات ومؤسسات، ثم علم الدين بما هو إطار للتجديد والاستمرار. وغاية ذلك كله هو إقامة

العمران الوجداني والمادي؛ لعبادة الله الواحد القهار. وبيان تلك القضايا - على الإجمال - هو كما يلي:

**1- القضية الأولى: التوحيد.** وذلك بالدعوة إلى عقيدة السلف الصالح، تعليماً وتزكيةً، كما قررها القرآن، وكما كانت في الصدر الأول من الإسلام، عند الصحابة والتابعين. لكن ليس بالمنهج الجدلي الكلامي، الذي آلت إليه عند المتأخرين الجدليين. كلا! فذلك هو أيضاً ابتداءً في المنهج. وإنما بالمنهج القرآني التربوي، الذي يقوم على التعرف على الله والتعريف به؛ تربيةً وتزكيةً؛ لتحصيل الخوف والرجاء، والرغبة والرغبة؛ عبادةً لله الواحد القهار. وذلك من خلال استغلال المقاصد التعبديّة، والأهداف التربويّة للأسماء الحسنی والصفات العلی. وليس بالحمود على استظهار الحدود والتعريفات، لمفاهيم الربوبية والألوهية والأسماء والصفات، على وزن فصول المناطقة ورسومهم! فذلك منهج عقيم لم يزد الأمة إلا خبالاً! وإنما باستثمار ذلك عقيدةً تربوية، تملأ القلب علماً وورعاً، وتنتج خُلُقاً قرآنيّاً في النفس وفي المجتمع<sup>162</sup>). والبناء القرآني للتوحيد هو الكفيل بتكوين الشخصية المسلمة، الجامعة لصفتي (القوة والأمانة)، اللتين بهما يكون الإنسان المسلم - كما سبق بيانه - فاعلاً في التاريخ أو لا يكون! إذ أن (التوحيد) من حيث هو منهج القرآن في التعرف إلى الله والتعريف به، الذي هو جوهر المنهج السلفي الأصيل؛ يُخَرِّج من العامة: أجيالَ الربانيين، ومن القادة: الفقهاء العاملين. واجتماع العامة والخاصة على هذه (الثنائية التربوية) العظيمة؛ هو خير ما يقوم عليه النسيج الإسلامي السليم. ومن لم يراع ذلك كان عمله مخروماً من إحدى الجهتين. وغراس "التوحيد" - بالمفهوم الذي وصفنا من التخلق بأخلاق القرآن - هو الكفيل بالجمع بينهما في التربية القرآنية. ولنا ههنا كلمة ذهبية جمعت بينهما، رويت بأسانيد صحيحة عن عدد من

<sup>162</sup> - ن . بلاغ الرسالة القرآنية: 50-58.

الصحابة، منهم الصحابي الجليل عبد الله بن مسعود، في أثر صحيح مريح، قال رضي الله عنه: (المتقون سادة، والفقهاء قادة، ومجالستهم زيادة!)<sup>(163)</sup>.

**2- القضية الثانية: العبادة. وأهم رموزها فريضة الصلاة:** فالصلاة هي عماد الدين، وهي العهد الذي بين الرسول وبين المسلمين! لكن تحديد الصلاة إنما معناه بعث مضمونها في الأمة. وإحياء دورها العظيم الواصل بالله، الناهي عن الفحشاء والمنكر، والحافظ لحدود الله. وإحياء عمارتها ومركزيتها، من المساجد والجوامع. وإظهار ما تبثه من مقاصد في المجتمع. ومهم جدا أن تعلم أن أول عمل في الإسلام - بعد الإيمان - أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الصلاة! وأول عمارة بناها النبي صلى الله عليه وسلم في الإسلام هي المسجد! فتدبر هذا ثم أبصر! واقرأ مقاصد الحديث العجيب، إذ قال صلى الله عليه وسلم: (أتاني جبريل في أول ما أوحى إلي، فعلمني الوضوء والصلاة!)<sup>(164)</sup>.

الصلاة مفتاح صلاح المجتمع، وأول أعمال التجديد فيه. وبقدر إقبال الناس عليها يكون تقويم مراحل البعثة، ومعرفة ما قطعت من أشواط. نعم؛ الصلاة من حيث هي عبادة، لا من حيث هي عادة! يمارسها المسلم كما يمارس عادة شرب القهوة، أو قراءة جريدة الصباح والمساء! بل الصلاة بما هي رباط وجداني! وحركة فردية وجماعية تصل الناس بالله عقيدةً وشرعةً، وتصنع عمارتهم الإيمانية في طريق بعثة التجديد<sup>(165)</sup>. ولك أن تتدبر حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم: (ألا أدلكم على ما يمحو الله به الخطايا، ويرفع به الدرجات؟ إسباغ الوضوء على المكاره، وكثرة الخطا إلى المساجد، وانتظار الصلاة بعد الصلاة.. فذلكم الرباط! فذلكم الرباط! فذلكم الرباط!)<sup>(166)</sup>. وحديثه - صلى الله

---

<sup>163</sup> رواه الطبراني في الكبير. وقال الهيثمي في مجمع الزوائد: رجاله موثقون. كما رواه ابن النجار عن أنس رضي الله عنه بلفظ: (العلماء) بدل (الفقهاء). وقال العجلوني في كشف الخفاء: رجاله ثقات. كما روى نحوه الديلمي عن علي كرم الله وجهه.

<sup>164</sup> رواه أحمد والدارقطني والحاكم، وصححه الألباني في صحيح الجامع الصغير: 76

<sup>165</sup> ن . قناديل الصلاة للمؤلف، وبلاغ الرسالة القرآنية: 70-80.

<sup>166</sup> رواه مسلم.

عليه وسلم - الذي جعل الإسلام بيتا (وعموده الصلاة!)<sup>167</sup>). فمن ههنا البدايات والمنطلقات؛ لعمران الوجدان وبناء الإنسان. لمن يدرك حقا: كيف تصميم هندسة القرآن، وكيف تقوم أركان بعثة التجديد في المجتمع.

### 3- القضية الثالثة: المجتمع. ونواته الأولى إنما هي "الأسرة" بالمفهوم

الإسلامي. فالأسرة مفتاح فريد لكل تجديد. الأسرة هي أساس المجتمع، والخلية الأولى من نسيجه الكبير. بتماسكها يتماسك المجتمع كله، وبتمزقها يتمزق كله! ثم ببقائها سليمةً معافاةً يَسْلَمُ التدين ويستمر، وبفسادها أو خرابها يفسد ويخرب! ألم تر أن الله عز وجل قد أعطى للأسرة أولوية الأولويات في التشريع القرآني؟ بينما أحال كثيرا من بيان تفاصيل التشريعات الأخرى - بما في ذلك أركان الإسلام وفرائضه الكبرى! - على بيان السنة، أو استنباط الاجتهاد! وإنما اكتفى في القرآن بتشريع مبادئها وأصولها. بينما تولى - جل وعلا - بنفسه سبحانه تفصيل قضايا الأسرة في القرآن العظيم، وبَيَّنَّ فيه أحكامها الكلية والجزئية؛ إلى درجة من التفصيل لم تكد تبقي للسنة من ذلك إلا قليلا. ولم تكد تبقي للاجتهاد بعدهما شيئا!

إن هذا الصنيع الرباني في حد ذاته خطاب منهجي؛ لمن فكر في تجديد العمران. ولقد شهد التاريخ أن الدين في بعض البلاد الإسلامية، التي ابتليت بسيطرة الإلحاد على المستوى الرسمي للدولة؛ لم تحفظه لا هيئة كبار العلماء، ولا وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، ولا الجمعيات والجماعات الإسلامية، القديمة والحديثة. وإنما حفظه الله بالأسرة! هذه الخلية الدعوية العجيبة، التي بقيت على فطرتها الدينية، وأساسها الإسلامي، كما كان الشأن في الجمهوريات الإسلامية، التي بقيت ردها من الزمن ليس باليسير، تحت الحصار الحديدي لدولة الإلحاد الكبرى: (الاتحاد السوفياتي) البائد! وكذا صنوه (الاتحاد اليوغوسلافي). لقد انبعثت الحياة الإسلامية في تلك الجمهوريات من جديد، في غياب المؤسسات الدينية

---

<sup>167</sup> جزء حديث، أخرجه أحمد والترمذي والحاكم وابن ماجه والبيهقي والطبراني، عن معاذ مرفوعا. وصححه الألباني في صحيح الجامع الصغير.

الممنوعة، وغياب كل أشكال التدين السني والبدعي سواء! ولم يبق لديهم من الإسلام إلا نظام حياتهم الخاص بالأسرة، وثقافتها الدينية المتوارثة. وكان ذلك وحده كفيلا بحفظ جمة الإسلام؛ متوقدة عدة أجيال، تحت رماد الكفر والإلحاد! لذلك كان التشريع القرآني يحصن أحكام الزواج والطلاق والموارث، وما تفرع عنها جميعا؛ بترسانة عظيمة من الحدود، جعلها الله من حماه ومن محارمه. وإنما تقوم بعثة التجديد بإعادة بناء كل المفاهيم الإسلامية، المتعلقة بالأسرة في النفس وفي المجتمع. وإغفال تحديد هذه المعاني في الأمة لن ينتج عنه بعثة شاملة كاملة. وللأسرة في الإسلام قيمتان أساسيتان، لابد من الانتباه إليهما عند التجديد.

**- الأولى: قيمة العرض.** وذلك على ما قرره علماء المقاصد في أصول الضروريات الخمس. وإنما العرض قيمة خلقية، ترجع إلى أخلاق إسلامية كثيرة، من أهمها: الحياء والغيرة. فأما الحياء ففيه من النصوص ما يكفي؛ لجعله كلية من كليات الأخلاق في الإسلام. ومن أجمع ما ورد في هذا حديث النبي صلى الله عليه وسلم: (إن الحياء والإيمان قُرْنَا جميعا، فإذا رفع أحدهما رفع الآخر!)<sup>168</sup> ومثله قوله عليه الصلاة والسلام: (إن لكل دين خُلُقًا، وإنَّ خُلُقَ الإسلام الحياء!)<sup>169</sup> وأما الغيرة فيكفي فيها حديثه صلى الله عليه وسلم أيضا: (إن الله تعالى يَغَارُ، وإن المؤمن يغار. وغيرة الله أن يأتي المؤمن ما حرم الله عليه)<sup>170</sup>. وشرع لحفظ ذلك عددا من التشريعات، مما يتعلق بأركان الزواج وعقوده وآدابه، وكذا بعض الحدود، الراجعة إلى صونه من كل لَوْثٍ، كحد الزنى وحد القذف. والعبرة الآن ليست طبعا بالحدود، وإنما بالمعنى الذي من أجله شرعت تلك الحدود، وذلك هو مجال العمل الدعوي.

**- الثانية: قيمة الرَّحْم.** بمعناه الاصطلاحي الشرعي. و"الرَّحْم" مفهوم كلي في الدين، يقوم عليه عدد كبير من الأحكام الشرعية، التي تنظم الحياة الزوجية بما يضمن استمرار هويتها الإسلامية، وانتسابها الديني في ذريتها إلى يوم القيامة! فالرحم ليست هي ذلك الغشاء البطني الداخلي الذي يحتضن الجنين في بطن أمه فحسب. ذلك معنى لغوي

<sup>168</sup> رواه الحاكم والبيهقي عن ابن عمر. وصححه الألباني. انظر حديث رقم: 1603 في صحيح الجامع.

<sup>169</sup> رواه ابن ماجه. وحسنه الألباني في صحيح الجامع.

<sup>170</sup> متفق عليه.

صرف. وإنما المقصود بالرحم في السياق التشريعي هو: مجموع العلاقات الشرعية التبعية، التي تنشأ عن الزواج الشرعي، وعما يترتب عنه من نسل. وهي علاقات الأبوة، والأمومة، والبنوة، والجدودة، والعمومة، والخؤولة... إلخ. وهذه علاقات تبعية، بمعنى أنها راجعة إلى اعتبار الشرع لها بالدرجة الأولى، لا إلى مجرد الاعتبارات الطبيعية والبيولوجية! فأنت ترى أن ابن الزنى هو ابن بيولوجي حقيقي، لكنه مع ذلك لا يلحق بوالده شرعا. وإنما يلحق بأمه ضرورةً. فتبين أن العلاقات الرحمية إنما تعتبر باعتبار الشرع. وهذا هو المعنى التبدي لمفهوم الرحم. ومن هنا كانت شعيرة من شعائر الإسلام، يُعبد الله بها إنتاجا شرعيا أولا، ثم برّاً وتوقيراً، ثم خدمةً وصلّةً. لأن في تأسيسها وإنتاجها تأسيسا للدين، وإنتاجا لمفاهيمه في النفس وفي المجتمع. وفي صلتها صلةً لآصرته الإيمانية في الأجيال.

ومن هنا فقد قرنها الحق سبحانه وتعالى بأصل التوحيد، الذي هو أصل الأصول في الإسلام؛ لِمَا لها من أثر بالغ في حفظ الدين واستمراره في المجتمع. وذلك في قوله تعالى: (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً. وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ. إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا)(النساء: 1). فتقوى الرحم راجعة إلى حفظ حقوقها الشرعية، وصيانة أحكامها التكليفية المنوطة بها تعبدًا لله رب العالمين. فهي إذن شعيرة يعبد الله بها أصالةً. باستمرارها يستمر الدين وبانقطاعها ينقطع! ولذلك قال سبحانه: (ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ)(آل عمران: 34). وفي الحديث القدسي: (قال الله تعالى: "أنا خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمي، فمن وصلها وصلته، ومن قطعها قطعته! ومن بتّها بتته!")<sup>(171)</sup> وقال رسول الله عليه الصلاة والسلام: (ما من مولود إلا يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه، أو ينصرانه، أو يمجسانه. كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء، هل تحسون فيها من جدعاء؟ ثم يقول: "فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ. ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ".(الروم: 30)"<sup>(172)</sup>.

<sup>171</sup> أخرجه أحمد، والبخاري في الأدب المفرد، وأبو داود، والترمذي، والحاكم، كلهم عن عبد الرحمن بن عوف. كما أخرجه الحاكم عن أبي هريرة. وصححه الألباني في صحيح الجامع الصغير.

<sup>172</sup> متفق عليه.

وأحسب أن قوله تعالى (التَّيَّاءُ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا) (الأحزاب: 6) يتجاوز في مقاصده القرآنية الكبرى قصد تشريع أحكام الموارث، إلى مقاصد الأولويات المعنوية التربوية والروحية، التي تقضي بإدماج النسب - من أهل الرحم الواحد - بعضه في بعض، ورص علاقاته التعبدية بعضها فوق بعض؛ متمينا لحصن الأسرة الديني، وحفظا لسياجها الروحي العظيم.

وعليه فإن استمرار "الأسرة" بمفهومها الإسلامي؛ هو الذي يضمن بقاء ثقافة "الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر" على المستوى الشعبي . ذلك أن التحصينات الأسرية تربي ذوق الجيل؛ بما ينكر كل ما خالف "معروفه"، ويتنصر لكل ما وافقه. وبذلك كله تبين لماذا جعلناها أساسا من أسس العمل الدعوي في بعثة التجديد. خاصة في هذا العصر الذي صارت مفاهيمها الشرعية عرضة للاجتثاث والتدمير! سواء على المستوى التشريعي القانوني، أو على المستوى الأخلاقي التربوي.

**4- القضية الرابعة: علم الدين.** من المعلوم أن "ترجمة" الإمام البخاري، مشهورة جدا في كتاب العلم من صحيحه؛ لباب: (العلم قبل القول والعمل؛ لقول الله تعالى: "فاعلم أنه لا إله إلا الله" (محمد: 19). فبدأ بالعلم)<sup>(173)</sup>. والعلم باعتباره قضية من قضايا "بعثة التجديد" ركن من أعظم أركان البعث والإحياء؛ غايةً ووسيلةً، فبالعلم كانت هذه الأمة، وبه تكون مرة أخرى بحول الله.

<sup>173</sup> صحيح البخاري، كتاب العلم.

والطريق الفعلي لذلك يكون ببناء أمرين اثنين في العلم، هما: التأهيل والتأصيل. فالتأهيل: راجع إلى مشروع تكوين نُحْبٍ من الشباب في العلوم الشرعية، ممن ظهرت فيهم مخايل العبقرية في طلب العلم؛ حتى يتحققوا بمفهوم العالمية بكل معانيها التخصصية والتربوية، ويكونوا بالفعل أهلاً للاتصاف بلقب "عالم" عن جدارة واستحقاق. على مستوى الملكة الفقهية، والربانية الإيمانية، والقيادة التربوية الاجتماعية. وهي أركان العالمية الثلاثة، كما ما بيناه مفصلاً بأدلته في رسالة "مفهوم العالمية".

وأما التأصيل: فهو راجع إلى مشروع تحقيق قضايا العلوم الشرعية عامة، وخاصة الأحكام الفقهية منها؛ بربطها بأدلتها، وبناء مناهج استدلالها، ومقارنة مذاهبها، وتوجيه خلافها العالي والنازل. والقصد من ذلك كله إنما هو إحياء الثقافة الفقهية الأصيلة، وتجديد الملكة الاجتهادية في الأمة، وإعادة بث أدب الخلاف؛ بما يجعل الأمة تستعيد قدرتها على احتضان الآراء المتعددة في العلم، ما دامت تستجيب للأدلة الشرعية المعتمدة، من كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وما انبنى عليهما من أصول الاستدلال وقواعده. ذلك أن غياب الثقافة الفقهية تجديداً واجتهاداً، قد أدى بالأمة في كثير من الأحيان إلى الجمود على الظواهر من النصوص، أو إلى التجرد من الأدلة الكلية. وكلا الأمرين خروج عن حد الاعتدال في العلم. وكلاهما أيضاً مؤد إلى الجمود والتقليد. وقد تبين باستقراء النصوص الشرعية، وملاحظة تحارب التاريخ الإصلاحى للمجتمع الإسلامى القديم: أنه لا تجديد لحال الأمة إلا بتجديد فقهاء! ولا تجديد للفقهاء إلا بتجديد مناهجه. وهو مقصودنا بالتأصيل.<sup>(174)</sup>

#### - في تجديد المناهج العلمية:

نحن في حاجة إلى تجديد قضايا العلم، نعم؛ ولكننا في حاجة أشد إلى تجديد مناهجه. وإنما قضاياها تَبَعُ لمناهجه. فإذا تجددت هذه؛ تجددت تلك بالضرورة. والعكس ليس بصحيح!

<sup>174</sup> لزيادة التفصيل يمكن مراجعة كتيبنا الذي وضعناه لهذا الغرض: "مفهوم العالمية".

وتجديد المناهج هو الكفيل بتأطير بعثة التجديد، وإسنادها على المستوى العلمي، الذي هو الوعاء الجامع لحركتها تأصيلاً وتوجيهاً. ومناط التجديد المنهجي يكون بإحياء الصناعة الفقهية المقاصدية، بضوابطها الشرعية؛ بعثاً وتجديداً.

إن مشكلة العلم والعلماء اليوم إنما ترجع إلى ضمور هذه الصناعة وندرتها. والمقصود بـ(الفقه) هنا: المعنى المصدرى للفظ، لا الاسمي، أي الفقه من حيث هو حركة عقلية، ونشاط ذهني بالقصد الأول، ينتجها العقل المسلم. فالفقه عن الله ورسوله إنما يقع بعقل العالم الرباني الحكيم – والعقل مناط الفهم والتكليف – بما كان عبداً لله خاضعاً لسلطانه. فذلك الفقه هو المقصود في حديث النبي صلى الله عليه وسلم: (نُضِرَ الله عبداً سمع مقالتي فوعاها، ثم بلغها عني. فَرُبَّ حامل فقه غير فقيه! وَرُبَّ حامل فقه إلى من هو أفقه منه!)<sup>(175)</sup> إلخ .

والفقه المقاصدي كان أهم ملامح بعثة التجديد في القرون الهجرية الأولى، مع الإمام الزهري، وربيعة، وأبي حنيفة، ومالك، والأوزاعي، والليث بن سعد، والشافعي، وأحمد وغيرهم. نحن اليوم في حاجة – على مستوى تجديد الفقه – إلى ثلاثة أعمال منهجية:

**- الأول:** بعث الثقافة الفقهية التراثية؛ فهما وتداولاً. ومن الحِكم الماثورة عن بعض العلماء قولهم: (أول التجديد قتل الماضي بحثاً!) وإنما المقصود ببعث الثقافة الفقهية: بعث المفاهيم والمصطلحات الضرورية في العلم، وتجديد تداولها. ذلك أن دروس معاني المصطلحات الفقهية وضياها، هو مما يسبب غاية الاختلال في الفهم، والانحراف في التطبيق؛ مما قد ينتج غلواً في الدين، وخروجاً عن مقاصده الشرعية؛ فتتزل أحاكمه على غير منازلها! ذلك أن بعض أعلام الدعوة اليوم مثلاً؛ لا يعرفون من نصوص القرآن والحديث إلا حكيمين شرعيين اثنين: **الوجوب والتحريم!** فكلما ورد الأمر عندهم حملوه على أصله من

---

<sup>175</sup> رواه أحمد، وابن ماجه عن أنس مرفوعاً. وصححه الألباني في صحيح الجامع الصغير، رقم: 6765. كما رواه الترمذي والضياء عن زيد بن ثابت مرفوعاً، بسند صحيح كما في صحيح الجامع. رقم: 6763.

الوجوب! وكذا يحملون النهي مطلقا على أصله من التحريم؛ ليس لأنهم يجهلون القاعدة المدرسية المشهورة: (الأصل في الأمر الوجوب؛ إلا أن تصرفه قرينة إلى النذب أو الإباحة. والأصل في النهي التحريم؛ إلا أن تصرفه قرينة إلى الكراهة)، كلا! فهو يحفظها، لكنه لا يفقه تنزيلها! فهو بكل بساطة (حامل لدليل الفقه) وليس (بفقيه). وبينهما فرق كبير. وهو ما عبر عنه الحديث النبوي السابق ذكره (فرب حامل فقه ليس بفقيه!) إذ لا يعرف مثلاً كيف يراعي عناصر السياق الثلاثة: من القرائن، والسوابق، واللواحق؛ ولا كيف يراعي قواعد الدلالة ويوظفها، ولا ما يُعْمَلُ من مناهج الاستدلال وما يُهْمَلُ، حسب طبيعة الحكم الشرعي ومجاليه، من العبادات أو العادات! فحملوا الناس على العنت؛ جهلاً بصناعة الفقه، ومالوا عن الوسط والاعتدال، وخرجوا عن حد الإجماع، الذي جعل الأحكام التكليفية موزعة على الخمسة المعروفة: **الوجوب والنذب والإباحة والكراهة والتحريم**. لقد كانت هذه الأمور معلومة من الدين بالضرورة، بل كانت ثقافة شعبية يوم كان (الفقه) إمام الأمة، ومنهج تلقيها عن الله ورسوله.

إن الفقه صناعة! لا بد من إحيائها بالبحث في مناهجها؛ حتى تصبح في متناول (التداول الثقافي) للأمة.

ويمثل المصطلح الفقهي عنصراً من أهم عناصر الإحياء الثقافي، وقناة من أخطر قنوات التداول المفهومي، لمنهج التفكير الفقهي. ولذا فهو يعتبر من أهم أولويات البحث العلمي، لمن رام القبض على العلم من صلبه، لا من مُلَحِّه وحواشيه. وللأسف فإن غالب البحوث العلمية اليوم في الدراسات الأكاديمية؛ تعاني من الهزال الشديد في المنهج؛ ذلك أنها تعاني أزمة في الاستراتيجية العلمية، وأزمة في الشروط المنهجية.

أما الأزمة الاستراتيجية فهي تتمثل في غياب القصد العمراني في البحث، الذي يراعي حاجات الأمة الكبرى في بناء التفكير المنهجي، وتوفير مادة علمية صالحة لبناء المستقبل العلمي في المجال الشرعي. وذلك لما طغى على أغلب تلك البحوث؛ من الارتحال، ونفسية ردود الأفعال! فكلما ألقى الإعلام على الأمة شيئاً من القضايا، أو كلما أثار (الآخرون)

شيئا من الشبهات؛ رأيت البحوث على عرض العالم الإسلامي وملء جامعاته، ومعاهده؛ تنصب على موضوع الشبهة بالبحث لبضع سنين! بينما كان يكفي ذلك أن يصدر فيه (تأليف) فقط، أو حتى عدة (تأليف) لا (بحث). وفرق عندي بين مفهوم (البحث) ومفهوم (التأليف). فالتأليف: جمع لما هو موجود من العلم، وتصنيف له، ثم عرض له بمنهج إنشائي. فالمؤلف يجمع الأفكار أو يعيد إنتاجها، ثم يعرضها عرضا حسنا في كتاب. أما (البحث): فهو كشف عن مجهول.<sup>(176)</sup> إنه تحديد في بناء العلم، أو زيادة - مهما قلت - في صرحه وعمرانه. وما أدق كلمة لأبي بكر بن العربي المعافري رحمه الله في هذا! قال: (ولا ينبغي لحصيف أن يتصدى إلى تصنيف؛ أن يعدل عن غرضين: إما أن يخترع معنى، أو يتدع وصفا ومتنا! (...)) وما سوى هذين الوجهين فهو تسويد الورق، والتحلي بخلية (السرق!)<sup>(177)</sup>.

إن الأمة اليوم في حاجة إلى البحث في التراث الفقهي، أصوله وفروعه؛ تحقيقا وتخريجا وتحديدًا؛ بما يضمن تطوير مناهجه وبث ثقافته. كما أنها في حاجة استعجالية؛ لوقف النزيف الحاصل اليوم في الجامعات العربية والإسلامية، حيث تهدر الأموال، والطاقات، والأعمار، في إصدار وفرة من التأليف باسم البحث العلمي!<sup>(178)</sup>

إنه لا بد من بناء (استراتيجية البحث العلمي) لدراسة الجدوى من كل عمل؛ قصد تحقيق بعثة التجديد في الجامعة؛ بما يغطي حاجات الأمة المستقبلية، في فقه الدين

---

<sup>176</sup> - ن. أبجديات البحث في العلوم الشرعية: 24.

<sup>177</sup> عارضة الأحوزي شرح سنن الترمذي: 4/1.

<sup>178</sup> وبالمناسبة فقد رأيت عدة (بحوث) أُنجزت في موضوع المرأة في السنوات الأخيرة، أو سجلت لنيل بعض الشهادات. وبلاستقراء كانت القضايا المدروسة في أغلب هذه البحوث هي هي! والمنهجية المتبعة هي هي! والنتائج المتوصل إليها هي هي! لماذا؟ السبب بسيط: هو أن موضوع المرأة في الإسلام قد قتل بحثا من لدن الدارسين. وما بقي فيه مجال إلا (للتأليف) بالاصطلاح المذكور! وما كان ينبغي أن نكون كلما ألقى شيطان الغرب؛ في روع عملائه ومقاوليه شبهة؛ أن نهب بكل طاقاتنا لإصدار البحوث، وإنجاز الأطروحات!

والدنيا! ومن أجل ذلك؛ لا بد من إنجاز العنصر الثاني، من الأعمال المنهجية الثلاثة،  
للتجديد الفقهي، وهو:

### الثاني: تجديد أصول الفقه بعمقه المقاصدي.

وليس معنى ذلك عندي إلغاء العمل بالقياس، ومسالك التعليل، على ما يراه بعض الفضلاء. (179) كلا! فلا تزال المنهجية الأصولية في أغلب قواعدها صالحة للأعمال والاستعمال، في إنتاج التفكير الفقهي الجديد وضبطه. وإنما هي في حاجة إلى كشف رصيدها العلمي الضخم أولاً. ثم تطوير قواعدها الإجرائية؛ بما يضمن استيعاب قضايا العصر الحديث، بشكل مناسب لمقاصد الشريعة ثانياً.

فهي إذن؛ في حاجة إلى (تكميل) أكثر مما هي في حاجة إلى (تغيير). هذه حقيقة يعرفها من خبر مناهج الاستنباط الفقهي في مصادرها الأصيلة. وذلك على الأقل في هذه المرحلة من تاريخ الأمة العلمي. قلت: هذا لمن كان يعرف طبيعة المادة الأصولية والمقاصدية حق المعرفة، من خبراء الميدان. فالدرس الأصولي غني جداً بالتنوع المنهجي، وبالتعدد الإمكاناتي لمسالك البحث والاستنباط. بما يكفل تغطية أغلب الحاجات العلمية للأمة، في العصر الحديث.

والقياس المعياري – ولا أقول (الضيق) – وُضِعَ لأسباب حضارية، وحاجات علمية، ما تزال قائمة إلى اليوم. ووضعت له منافذ للتوسعة، تبرز حيث تنتصب حاجتها علمياً. من مثل القواعد المالية، كقواعد الاستحسان، وسد الذرائع وفتحها، وقاعدة مراعاة الخلاف، وقاعدة اطراد المصالح الكلية ... إلخ (180).

إن الحاجة اليوم هي في تجديد الضوابط الأصولية، والقواعد المقاصدية، فيما يتعلق بفقه الأولويات والموازنات. وكذا قواعد ترتيب الحجاج والاستدلال. فأصول هذه الأمور تكاد تنعدم. فالخبراء يستنبطون مفاهيمها لأنفسهم، ويبقى غيرهم من أهل العلم تائهين في فتنه

179 – تجديد أصول الفقه للدكتور حسن الترابي.

180 – ن. الموافقات: 4/194-210.

تعارض الظواهر ومقتضيات الدلالات! فتدخل الأمة بذلك في فتنة ردود الأفعال، من مثل ما يحصل اليوم من افتراقٍ مفتونٍ! ينشق بين قوم لا يشتغلون بالسنة؛ مكتفين فقط بالقرآن! وبين قوم آخرين لا يشتغلون بالقرآن مكتفين فقط بالسنة! وبين قوم آخرين لا يقبلون اجتهادا في الدلالة، ولا في مقاصد الشريعة؛ ولا نظرا في تحقيق المناط بين عموم وخصوص! وقوم غيرهم تسيبوا في تفسير الخطاب الشرعي؛ بما يخالف الأصول الكلية، والثوابت الشرعية. كل ذلك ردود أفعال لا شعورية؛ بسبب غياب العدل في العلم، والقصد في المنهج.

إننا في حاجة إلى تكميل أصول الفقه بقواعد، تضمن بناء مراتب التشريع. ليس بمعنى الترتيب التقليدي للأصول: الكتاب فالسنة فالإجماع فالقياس. كلا! فهذا ترتيب مدرسي، لا إشكال فيه ولا خلاف، وإنما القصد منه بيان قوة الحجة الكلية للدليل. وأما قواعد الترتيب التشريعي المطلوب تحديدها؛ فهي المتعلقة بترتيب التفكير الفقهي، الضابطة لمراحله الذهنية، بدءا بمرحلة الفهم للنص: كيف يتم؟ ثم مرحلة الاستنباط منه: كيف تقع؟ ثم مرحلة التحقيق للمناط: كيف تنزل أحوالها ومآلاتها بين العموم والخصوص؟ وما يعتري كل ذلك من تقديم وتأخير، أو استثناء وتخصيص، للأدلة بعضها على بعض، وبعضها من بعض، إلى غير ذلك من سائر الأحوال، والممكنات الاستدلالية في الدرس الأصولي والمقاصدي.

ثم أيضا القواعد المقعدة لقوة التحقيق والتطبيق على الواقع الإنساني، وميزان أولوياتها على وزان قوة الحكم الشرعي. وإنما يكتسب قوته بمصدره ومآله. فليس ما شرع في القرآن — من حيث القوة التشريعية — على وزان ما اشتغلت السنة بتشريعه، ولا ما شرع في السنة على وزان ما اشتغل الاجتهاد بتشريعه. وليس ما أجمل في الكتاب كما فصل فيه. هذا ترتيب لا تكاد تجد له في أصول الفقه قواعد مفصلة إلا قليلا. رغم أنه جارٍ في الاعتبار الفقهي لدى أغلب علماء الأمصار والمجتهدين الكبار.

وعدم اعتبار هذه المعاني الكلية، والترتيبات الاستدلالية، مما سبق ذكره إجمالاً؛ يؤدي إلى أحد غلوين: غلو في اعتبار القرآن بلا سنة! أو السنة بلا قرآن! أو غلو في اعتبار النصوص مطلقاً بلا فقه، ولا منهج معلوم! وإنما هي الفوضى في المنهج وفي التفكير! كما أننا في حاجة - بعد ذلك - إلى تكميل قواعد تحقيق المناط بمعناه العام والخاص<sup>181</sup>). وتطویر ذلك من مجال النفس إلى مجال المجتمع. ذلك أن كثيراً من التضارب بين العلماء والدعاة اليوم، في الفتاوى وفي رسم التوجهات الفقهية؛ يرجع في غالبه إلى غياب ما يمكن تسميته بفقه (تحقيق المناط الاجتماعي). وهو صناعة أصولية درج بعضهم على تسميتها اليوم: (بفقه التنزيل). وهذا لا يزال في حاجة إلى تأصيل وتقعيد، وما صنف من هذا في التراث القديم هو فعلاً في حاجة إلى (تجديد) بعض نماذجه. خاصة في مجال المعاملات والعادات. إذ فقه تحقيق المناط في مثل هذه الأمور؛ مرتبط بطبيعة الزمان وأهله. يتغير بتغيرها. وقد تغير فعلاً منه الكثير الكثير. فلا بد من تجديد ذلك، على شروط العلم، وقواعد المنهج الأصولي.

وأما تحديد مقاصد الشريعة من أصول الفقه؛ فهو - أولاً - بالصياغة المنهجية؛ لما يوجد منها منشوراً في كتب الفقه وأصوله. ومعلوم أن من فعل ذلك من العلماء الأقدمين والمحدثين في الأمة قليل. فلا يذكر منهم غير الشاطبي في الأقدمين وشراحه من المحدثين كالشيخ الشنقيطي والإمام الطاهر بن عاشور. فالمفاهيم المقاصدية لا تزال مبنوثة في كتب الأقدمين ليس فقط في الكتب المشتهرة بذلك كقواعد الأحكام للعز بن عبد السلام كلا! وإنما في كتب الفقه مطلقاً وفي كل كتب الأصول، بل في كتب التفسير أيضاً وفقه الحديث. تحتاج إلى كشف أولاً ثم إلى صياغة علمية منهجية على وزن القواعد والأصول.

ويضاف إلى ذلك - ثانياً - ما دعت إليه الحاجة المعاصرة؛ من تقعيد القواعد، مما يُقَصِّدُ الشارع تقصيلاً شرعياً، في تفسير النصوص الكلية؛ لاستيعاب المفاهيم الجديدة للمصالح والمفاسد والحقوق، بما ينضبط إلى أحكام الشريعة.

<sup>181</sup> - الموافقات: 98/4 .

والتفكير المقاصدي ضرورة من ضرورات البعثة، وأصل من أصول التجديد. فغيره  
تتبع الأمة بين الظواهر، بما قد يرفع شوكة الفكر الخارجي من جديد. أو يدخلها - بالضد -  
في متاهات التحليل الباطني. ويبقى الوسط بعيدا عن لسان الميزان! وشيء من هذا وذاك -  
مع الأسف - هو حاصل! والله عاقبة الأمور!

### ثالثا: تجديد "أصول الفقه السياسي"

إن هذا الاصطلاح دال على مفهوم هو في الحقيقة من مفاهيم علم أصول الفقه  
بمعناه العام. لكننا أفردناه بالذكر ههنا؛ لجهل بعض الناس به؛ بل لإنكارهم إياه مطلقا! ثم لما  
له من خطورة في بعثة التجديد. خاصة في زماننا هذا!

إن "أصول الفقه السياسي" أمر لازم بالضرورة عن فقه تحقيق المناط في أصول الفقه.  
وأمر لازم بالضرورة أيضا عن فقه "اعتبار المآل" في مقاصد الشريعة، كما قرره الإمام  
الشاطبي<sup>(182)</sup>. ثم هو - قبل هذا وذاك - ضرورة من ضرورات الاجتهاد المعاصر، لا يكون  
العالم اليوم مجتهدا بحق؛ إلا بتحصيل درجة الاجتهاد فيه!  
لكن لا بد من بيان أمر:

لقد قررنا في كتابنا "البيان الدعوي"، تأخر الرتبة التشريعية للأحكام السياسية في  
الإسلام؛ بما يعني عدم مفتاحية الشأن السياسي دعويا<sup>(183)</sup>. فذلك أمر آخر تماما، مختلف  
عما نحن فيه. إن ذلك يتعلق ببناء "البرنامج السياسي" في المجال الدعوي.

ونحن نفرق بين "البرنامج السياسي" و"أصول الفقه السياسي". فالأول فقه جزئي  
تطبيقي، والثاني كليات وقواعد. بمعنى أن "البرنامج السياسي" ما هو إلا عنصر جزئي من  
عناصر "أصول الفقه السياسي"، كنسبة فقه المواريث مثلا إلى مجموع الفقه، بل إلى كلي  
أصوله. ولذلك رأينا أن "البرنامج السياسي" - بما هو علم جزئي - ليس هو المفتاح الأساس

<sup>182</sup> الموافقات: 194/4.

<sup>183</sup> - البيان الدعوي: 54.

لبعثة التجديد الإسلامي. بل هو أمر مقصود بالتبع، وليس بالأصالة في تجديد العمران الديني للمجتمع.

أما الثاني - أعني فقه الكليات السياسية، أو أصول الفقه السياسي - فهو منهج معرفة سنن التحولات، وسنن التوقعات والمآلات، فيما يتعلق بتدبير شؤون المجتمعات، على المستوى المحلي والإقليمي والعالمي. وبهذا كان مصدرا من مصادر فقه الدعوة الإسلامية. ومن ظن أن العالم الإسلامي قطعة معزولة، أو بالأحرى يمكن عزلها عن السياسة الدولية؛ فهو ما يزال يعيش خارج التاريخ!

وبمثل هذه الأخطاء القاتلة، في الفهم وفي المنهج؛ يتم استغلال بعض العلماء وتوظيفهم - على جلالة قدرهم - والدفع ببعض الجماعات الإسلامية؛ بما يؤدي بها إلى الانتحار في نهاية المطاف! أو إلى زيادة تمزيق مِرْقِ الأمة؛ بما يؤخرها عشرات السنين إلى الوراء!

إن "أصول الفقه السياسي" ضرورة من ضرورات الاجتهاد اليوم. لا يجوز لعالم أن يتصدى للإفتاء في الشأن الإسلامي العام، المرتبط بمصائر الشعوب الإسلامية، وأمنها الاستراتيجي، المادي والمعنوي؛ إلا بتحصيل درجة الاجتهاد فيه. فلا بد إذن من إحكامه، وبناء قواعده، واستنباط مناهجه؛ لضمان تفكير فقهي سليم. يني ولا يهدم، ويرشد ولا يضل.

إن أصول الفقه السياسي هو قواعد لفهم ما يجري في العالم، وقواعد لاستنباط ما يناسبه من أحكام وفتاوى، على موازين الكتاب والسنة. وأي فتوى تُنَزَّلُ بغيره ولو على محلها فإنما هي رمية من غير رام. وإنما جاء الدين ليتنزل على واقع الناس، بما هو موصوف في الزمان والمكان! وأصول الفقه السياسي هو الكفيل بذلك الوصف، في مجال تدبير الشأن العام.

ويمكن أن تستقرى قواعده - زيادة على التراث الأصولي والمقاصدي - من قواعد العلوم السياسية والاقتصادية والإعلامية. فهذه ثلاثة مجالات، هي من الخطورة بحيث يُعتبر

الخوض في محاولة بناء الأمة، وتحديد بعثتها من دون مراعاتها؛ ضربا من المغامرة بمصيرها!  
ونوعا من المقامرة بوجودها! وقد عُلم شرعا تحريم كل عقد بني على الغرر والمقامرة!  
وأخيرا، فإن تحديد العلم بتلك المواصفات؛ معناه تحديد العلماء! لأنهما متلازمان.  
كتلازم الصفة مع الموصوف. فالعالم الفقيه حقا: إنما هو الذي بقدر ما يجتهد في استنباط  
الأحكام من النصوص، أو من عللها، أو حكمها؛ يجتهد أيضا في تربية الجيل بها. ولا يكون  
ذلك إلا بمعرفة الزمان وأهله، على ما قررناه في أصول الفقه السياسي. فذلك هو الإمام  
المنتصب، أو العالم الوارث، المبعوث للتجديد بإذن الله.

### خاتمة عامة

وبعد،

فماذا بقي لنا بعد هذا؟ بل ماذا بقي علينا؟

فيا صاحبي! ها قد علمت ما علمت، وها الكلمات قد تواترت عن الله، جلَّ غُلاه،  
وها البيانات قد جاءت كاملة عن رسول الله، صلى الله عليه وسلم، وفي ذلك ما فيه من  
العلم بالدين، وبما ترتب عليَّ وعليك من حقوق الله رب العالمين!

فماذا حققنا من مقام العبدية للمَلِكِ العظيم؟ وماذا حققنا من الوفاء لحالقنا الكريم؟  
في زمان التمرد على الله! والتنكر لحقوق الله! فكيف الحال بنا وها عهدُ الله وميثاقه الذي  
واثقنا به، وأشهدنا على أنفسنا به، ها هو ذا شاهدٌ عليَّ وعليك برسالات القرآن إلى يوم  
القيامة؟! واجباتٍ وأعمالاً، لا تكتمل عبديَّةُ العبد إلا بها!

وقد تبين من خلال مسالك الفطرية أن واجبات المسلم التربوية والدعوية في هذا  
العصر ثلاثة، نلخصها الآن تلخيصا موجزا، للتذكير والتيسير؛ فما بقي بعد العلم إلا العمل!

- أولا: التزام "مجالس القرآن" لِتَلَقِّي آيات الرحمن، والتخلق بحقائق الإيمان.
- ثانيا: بلاغ رسالات الله بدعوة الناس إلى الله، وبتكثير سواد "مجالس القرآن"، تأسيساً  
وتوسيعاً.

- ثالثاً: التزام الرباطات، بما فيها من التزامات أربعة، هي: شهود الصلوات والتزام رباطاتها، ومداومة الأذكار، ومقاطعة آلهة العصر الأربعة، وأولها: الشراكيات والخرافيات. وثانيها: المال الحرام بكل أصنافه. وثالثها: الزنا ومقدماته، ومظاهره، وأخصها العري الفاحش، والنظر الحرام. ورابعها: الخمر والمخدرات. وأما الالتزام الرابع والأخير فهو: إمساك اللسان عما لا خير فيه من الكلام.

وقد اختصرنا ذلك كله في العبارات المسكوكة التالية: (اغتنام المجالسات، وتبليغ الرسائل، والتزام الرباطات!)

ولا تنس أن تعرض عملك هذا وغيره على أركان الفطرية الستة، فهي موازين قرآنية لتمحيص الأعمال، وهي كما فصلناها من قبل:

1- الإخلاص مجاهدةً

2- الآخرة غايةً

3- القرآن مدرسةً

4- الربانية برنامجاً

5- العلم طريقةً

6- الحكمة صبغةً.

فتلك أصول دينية صحيحة، وقواعد تربوية مليحة، عُدها يا صاحبي عدداً، وعُضَّ عليها بِنَوَاجِذِكَ عَضّاً!

ذلك، وإنما الموفق من وفقه الله، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى آله وصحبه، وسلم تسليماً كثيراً.

وكتبه - بمكناسة الزيتون - عبد ربه، راجي عفوه وغفرانه، الفقير إلى رحمته ورضوانه: فريد بن الحسن الأنصاري الخزرجي السجلماسي، غفر الله له ولوالديه وللمؤمنين. وقد وافق تمام تصنيفه يوم السبت: 27 رجب: 1428هـ، الموافق ل: 2007/08/11م.

المُلْحَق:

برنامج الرِّبَانِيَّة

مِنَ الْكَلِمَاتِ إِلَى الرِّسَالَاتِ

## تمهيد:

"برنامج الربانية" مسلكٌ تربوي، يترجم جزءاً أساسياً من المقاصد التربوية للفطرية إلى الواقع العملي؛ إذ هو يرمي أساساً إلى تخريج الدعاة الذين بإمكانهم الاشتغال بالعمل الدعوي على المنهاج الفطري الذي أصلناه بهذا الكتاب؛ ومن هنا كان مدخله الأساس إنما هو تلقي رسالات القرآن المتعلقة بصفات "الربانية" بما هي إمامة دعوية بالدرجة الأولى كما سترى بحول الله.

ولذلك فقد جعلناه منبياً على تلقي مجموعة من الحقائق الإيمانية، المستخلصة من الآيات القرآنية والبيانات النبوية، التي تخدم الغرض المقصود. ذلك أن الدين في مجموعه إنما هو رسالة كلية شاملة. لا يستقيم الاشتغال به والدخول إلى فضائه - ديناً ودعوةً - إلا من خلال تلقي خطابه الرسالي حقيقة. ولا يتم ذلك على - المستوى التربوي - إلا بالترقي المتدرج عبر مسالكه درجةً درجةً. وذلك بمداينة خطابه، لرده إلى وحداته وكلماته. وإنما وحداته مجموعة من الرسائل، بعضها ينبني على بعض، وبعضها يمهّد لبعض. ولذلك كان القرآن بهذا المعنى "رسالات"، هكذا يجمع المؤنث السالم. قال تعالى: (الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ لَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا) (الأحزاب: 39) (قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا إِلَّا بَلَاغًا مِّنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ) (الجن: 22-23).

ثم إن تلقي الرسالات لا يتم إلا بمداينة خطاب كل رسالة على حدة، وردها - كما ذكرنا - إلى وحداتها التربوية ومكوناتها الابتلائية، وهي المسماة بالكلمات. فكل كلمة من كل رسالة تحمل ابتلاءً عملياً تربوياً. لا يتم تلقيه والتحقق بخلقه وصفته المفهومية والخلقية، إلا بالعمل والمجاهدة. وهو معنى الابتلاء بالكلمات في قوله تعالى: (وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا) (البقرة: 124).

ولذلك كان هذا البرنامج ينطلق في تلقيه لحقائق القرآن - عبر مدارجه التربوية - من الكلمات إلى الرسالات. وذلك هو مسلك القرآن في تخريج أئمة الهدى من الدعاة الحكماء. وهو معنى الربانية.

ومن هنا كان لنا أن نعرف الربانية بأنها:

- مرتبة الإمامة في مجاهدة النفس بالقرآن، على الالتزام بحقائقه الإيمانية، والتخلق بِحُكْمَتِهِ الرحمانية؛ إخلاصاً لله أولاً؛ حتى تفنى في دعوتها عن كل حظوظها، فلا يقوم شيء منها إلا لله وبه! ثم شهادةً بذلك على الناس، تربيةً ودعوةً، ثم صبراً واحتساباً.

ولنا أن ندرس حقائق هذا التعريف - بشواهد القرآنية - من خلال العناصر التالية:

**1- الربانية توحيد، وإخلاص لله وحده، وتجرد من كل حول علمي، ومن كل قوة مادية، وكل جاه اجتماعي أو سياسي، وتبرؤ من الشرك والشركاء. والاستمداد فيها إنما هو من الله، ومن الله وحده. فهي مدرسة لإقامة الدين لله، على موازين الفطرة الخالصة، ومجاهدة دائمة للنفس؛ أن تنحرف عن قصد التعبد الخالص في الدين والدعوة، فتزيع بها الأهواء إلى مراعاة الحظوظ الخسيسة، من شهوات الشهرة، ومفاتن المال والأعمال، ومراتب المناصب والألقاب! وغير ذلك من الخوارم المهلكة للدين والدعوة جميعاً!**

فإنما الربانية في الدعاة إمامة تربية شاملة، لا يجوز أن تخرج أبداً عن فَلَكَ (إياك نعبد وإياك نستعين)؛ ولذلك فهي لا تقوم إلا لله، ولا تستقيم إلا به جَلَّ غُلَاهُ، عِلْمِيّاً ودعويّاً. فأول مدارجها تحقيق العبدية الكاملة لله، وتجريد القلب من سائر الأغيار والأكدار، والتخلق بأخلاق القرآن الخالصة لله الواحد القهار! ولذلك كان مأخذها من كتاب الله، تعلمنا وتعلّينا وتدارساً وتركياً. فهي مسلك تعليمي تربوي مأمور به شرعاً؛ لرعاية حقوق الله وحفظ حقائق الإيمان في الناس. قال تعالى: (مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَاداً لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ. وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَاباً أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ) (آل عمران: 79-80).

**2- الربانية أمانة، فالربانيون هم الأمناء على وظائف النبوة، المستحفظون على أحكام الشريعة، ملتزمون بمقتضاها، لا يلتجئون إلى سواها. شهداء على ذلك عند الله وأمام الناس. قال تعالى: (إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا**

لِّلَّذِينَ هَآؤُوا وَالرَّبَّانِيُونَ وَالْأَخْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِن كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُ  
النَّاسَ وَآخِشُونَ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا (المائدة: 44).

**3- الربانية دعوة إلى الخير، وأمر بالمعروف ونهي عن المنكر. فالربانيون دعوة إلى الله بالحكمة، صابرون على ما أصابهم في سبيل الله، محتسبون ذلك عند الله. قال تعالى: (وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ. وَتَرَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ يُسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ. لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَخْبَارُ عَنِ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ) (المائدة: 61-63).**

وقد جمع الإمام الرباني ابن القيم - رحمه الله - تلك الصفات جميعا في بيان مفهوم العالم الرباني، وذلك في نص فريد قال فيه: (جهاد النفس أربع مراتب (...)).

إحداها: أن يجاهدها على تعلم الهدى، ودين الحق الذي لا فلاح لها ولا سعادة في معاشها ومعادها إلا به، ومتى فاتها علمه شقيت في الدارين. الثانية: أن يجاهدها على العمل به بعد علمه، وإلا فمجرد العلم بلا عمل إن لم يضرها لم ينفعها. الثالثة: أن يجاهدها على الدعوة إليه وتعليمه من لا يعلمه، وإلا كان من الذين يكتمون ما أنزل الله من الهدى والبيّنات، ولا ينفعه علمه ولا ينجيه من عذاب الله. الرابعة: أن يجاهدها على الصبر على مشاق الدعوة إلى الله، وأذى الخلق، ويتحمل ذلك كله لله.

فإذا استكمل هذه المراتب الأربع صار من الربانيين. فإن السلف مجمعون على أن العالم لا يستحق أن يسمى ربانيا حتى يعرف الحق، ويعمل به، ويعلمه. فمن عِلِمَ وَعَمِلَ وَعَلِمَ فذاك يُدْعَى عَظِيمًا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ! (184).

كما دَبَّج شيخُ المقاصد الإمامُ أبو إسحاق الشاطبي، كلاما نفيساً في بيان رتبة الإمامة في التحقق بالمعاني الشرعية، وحِكْمِهَا التربوية، لتخريج العالم الرباني، فقال - رحمه الله - في تعريفه: إنه الذي (يَتَحَقَّقُ بِالْمَعَانِي الشَّرْعِيَّةِ مُنَزَّلَةً عَلَى الْخُصُوصِيَّاتِ الْفَرَعِيَّةِ، بَحِثٌ لَا يَصُدُّهُ التَّبَحُّرُ فِي الْإِسْتِبْصَارِ بِطَرَفٍ؛ عَنِ التَّبَحُّرِ فِي الْإِسْتِبْصَارِ بِالطَّرَفِ الْآخَرِ. فَلَا هُوَ

يَجْرِي عَلَى عُمُومٍ وَاحِدٍ مِنْهُمَا دُونَ أَنْ يَعْرِضَهُ عَلَى الْآخَرِ. ثُمَّ يُلْتَفَتُ مَعَ ذَلِكَ إِلَى تَنْزُلِ مَا تَلَخَّصَ لَهُ عَلَى مَا يَلِيْقُ فِي أَفْعَالِ الْمَكْلُفِينَ. (...) وَيُسَمَّى صَاحِبُ هَذِهِ الْمَرْتَبَةِ: الرَّبَّانِيُّ، وَالْحَكِيمُ، وَالرَّاسِخُ فِي الْعِلْمِ، وَالْعَالِمُ، وَالْفَقِيهَ، وَالْعَاقِلُ؛ لِأَنَّهُ يُرَى بِصَغَارِ الْعِلْمِ قَبْلَ كِبَارِهِ، وَيُؤَيِّ كُلِّ أَحَدٍ حَقَّهُ حَسْبَمَا يَلِيْقُ بِهِ! وَقَدْ تَحَقَّقَ بِالْعِلْمِ وَصَارَ لَهُ كَالْوَصْفِ الْمَجْبُولِ عَلَيْهِ، وَفَهُمَ عَنِ اللَّهِ مُرَادُهُ. وَمِنْ خَاصَّتِهِ أَمْرَانِ، أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ يَجِبُ السَّائِلَ عَلَى مَا يَلِيْقُ بِهِ فِي حَالَتِهِ عَلَى الْخُصُوصِ، إِنْ كَانَ لَهُ فِي الْمَسْأَلَةِ حُكْمٌ خَاصٌّ (...) وَالثَّانِي: أَنَّهُ نَازِلٌ فِي الْمَالَاتِ قَبْلَ الْجَوَابِ عَنِ السُّؤَالَاتِ! (185)

وبرنامجنا هذا وإن لم يطمح - بطبيعته - إلى تخريج الربانية العلمية، على وزان ما قرره هؤلاء الأئمة الأعلام، فعسى ألا يقصر عن إخراج الربانية التربوية أو الدعوية، ثم عسى أن يكون - بذلك - مدخلا للربانية العلمية والإمامة الكاملة في الدين. ذلك، وإنما الموفق من وفقه الله. ولا حول ولا قوة إلا به وحده جل علاه.

وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه، وسلم تسليمًا.

## الرسالة الأولى: في الإخلاص

وفيه مسألتان:

- المسألة الأولى: في بيان أن الغاية من الدين إنما هي تحقيق صفة العبدية الخالصة لله! والتعرف إليه تعالى بإخلاص العبادة له وحده لا شريك له، والتقرب إليه رغباً ورهباً؛ للنجاة من العذاب المقيم والفوز بخلود النعيم. وأن المؤمن الحق بهذا الدين - بله الداعية إليه - إنسانٌ أخروي بالقصد الأول، فالمصير الأخروي هو الموجه له في كل عمله في الدين والدعوة جميعاً. لا يخرج عن ذلك أبداً!

- المسألة الثانية: هي أنه لا يتم له ذلك إلا بالتبرء من الشركيات والخرافات، وهي المعتقدات الباطلة، التي تخرم إخلاص الدين لله، وتعكر صفاء التوحيد، والتي ما

تزال تعم بها البلوى بين كثير من الناس اليوم، خاصتهم وعامتهم، فتخرم إخلاصهم، وتشوه فطرتهم، وتخرّب دينهم، عقيدةً وعملاً.

والبراءة منها تكون بعدم اعتقاد تأثير أحد غير الله في الكون وسائر الخلائق، نفعا أو ضرا، ثم عدم التوجه إلى أحد سواه بالاستغاثة والدعاء رَغْباً أو رَهْباً. وذلك هو الإخلاص الذي أمرنا الله ورسوله - صلى الله عليه وسلم - باعتقاده، ومجاهدة النفس للتحقق بمقتضياته العملية والخلقية. وهو الحقيقة الإيمانية العظمى التي يجب أن تكون سارية في دين المسلم كله، عقيدةً وشريعةً، كسريان الروح في الجسد. وذلك هو أساس معنى الفطرة التي فطرَ الله الناسَ عليها، والتي عليها مدار دعوة الإسلام.

ويتحقق ذلك بإفراد الله - جل جلاله - بما تقتضيه ربوبيته تعالى، وعدم الإشراك به في أي شيء، خَلْقاً وتقديراً ورعايةً وتديباً. فلا دخل لأحد من خلقه في شؤون ربوبيته تعالى. كما يتحقق ذلك بإفراده وحده سبحانه بالعبادة والاستعانة، والتوجه إليه وحده بالطلب والرغب، لا إلى أحد من خلقه، مهما علّت منزلته عند الله، سواء في ذلك الأنبياء والصديقون، والملائكة المقربون، والأولياء الصالحون، وكذلك الأموات والأحياء، والإنس والجن، فكلهم جميعاً عبيد لله، فقراء إليه تعالى، ولا أحد منهم يغني عن أحد من الله شيئاً!

وكلمات الابتلاء بهذه الرسالة قائمة على ترويض النفس، تربيةً وتزكيةً، وتجريدها من شوائب الأهواء والأدواء، تهذيباً وتشذيباً؛ للدخول بمسلك العبودية الخالصة لله، تَخَلُّقاً بها وَتَحَقُّقاً. وذلك كما يلي:

### الكلمات

- الكلمات الأولى: (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ. مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ. إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ. اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ. صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ). (سورة الفاتحة).

- الكلمات الثانية: (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ. مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا. إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ) (الذاريات: 56-58).

- الكلمات الثالثة: (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ. لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ. لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ. مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ. يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ. وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ. وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ.) (البقرة: 255).

- الكلمات الرابعة: (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. اللَّهُ الصَّمَدُ. لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ. وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ).

- الكلمات الخامسة: (يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ. لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا. لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا!) (النساء: 171-172).

- الكلمات السادسة: (قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِّنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا. أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا) (الإسراء: 56-57).

- الكلمات السابعة: (تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ. إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ. أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ) (الزمر: 1-3).

- الكلمات الثامنة: (وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ) (البينة: 5).

- الكلمات التاسعة: (قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ) (الأنعام: 162-163).

- الكلمات العاشرة: (كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ!) (آل عمران: 185).

- الكلمات الحادية عشرة: (أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ

مِنْهُمْ فَاسْئَلُوا. اَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُخَيِّي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ. إِنَّ الْمُصَدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَاعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ. وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ. وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ. اَعْلَمُوا أَنَّ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَهَوٌّ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهِيْجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ. وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْعُرُورِ. سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (الحديد: 15-20).

### بيان الكلمات

- البيان الأول: عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى. فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهَاجَرَتْهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ. وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَتَزَوَّجُهَا فَهَاجَرَتْهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ) (186).

- البيان الثاني: عَنْ أَبِي أَمَامَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَقْبَلُ مِنَ الْعَمَلِ إِلَّا مَا كَانَ لَهُ خَالِصًا، وَابْتُغِيَ بِهِ وَجْهُهُ!) (187)

- البيان الثالث: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرْكِ! مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي تَرَكْتَهُ وَشُرْكَهُ!) (188).

- البيان الرابع: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (خَيْرُ الدُّعَاءِ دُعَاءُ يَوْمِ عَرَفَةَ، وَخَيْرُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ

186 متفق عليه.

187 رواه النسائي، وحسنه الألباني في صحيح الجامع الصغير.

188 رواه مسلم.

قَبْلِي: "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ" (189).

- البيان الخامس: عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ: (قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَمْسِ كَلِمَاتٍ، فَقَالَ: "إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَنَامُ، وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ، يَخْفِضُ الْقِسْطَ وَيَرْفَعُهُ، يُرْفَعُ إِلَيْهِ عَمَلُ اللَّيْلِ قَبْلَ عَمَلِ النَّهَارِ، وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبْلَ عَمَلِ اللَّيْلِ. حِجَابُهُ النُّورُ، لَوْ كَشَفَهُ لَأَحْرَقَتْ سُبُحَاتُ وَجْهِهِ مَا انْتَهَى إِلَيْهِ بَصَرُهُ مِنْ خَلْقِهِ!) (190)

- البيان السادس: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ: (نَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حَصِيرٍ، فَقَامَ وَقَدْ أَتَرَ فِي جَنْبِهِ، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ اتَّخَذْنَا لَكَ وِطَاءً؟ فَقَالَ: "مَا لِي وَمَا لِلدُّنْيَا؟ مَا أَنَا فِي الدُّنْيَا إِلَّا كَرَائِبٍ اسْتَظَلَّ تَحْتَ شَجَرَةٍ ثُمَّ رَاحَ وَتَرَكَهَا!") (191).

- البيان السابع: عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: (أَخَذَ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْكِبِي، فَقَالَ: (كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ!) وَكَانَ ابْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ: "إِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الصَّبَاحَ، وَإِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الْمَسَاءَ! وَخُذْ مِنْ صَحْتِكَ لِمَرْضِكَ، وَمِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ!") (192).

### الرسالة الثانية: في الوعد

وَأَنَّ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ إِذَا بَلَغَ مَرَحْلَةَ الْعُلُوِّ "الْعَوْلَمِيَّ"؛ اسْتِكْبَاراً، وَاسْتِزْعَافاً لِلْمُسْلِمِينَ وَتَذْيِيعاً لَهُمْ، وَتَشْتِيتاً لَصَفْوَتِهِمْ؛ فَذَلِكَ عَلَامَةٌ عَلَى أَنْ رَحْمَةُ اللَّهِ سَتَالُ الْمُؤْمِنِينَ، إِذَا هُمْ تَمَسَّكُوا بِالصَّبْرِ وَاسْتَجَابُوا لَشُرُوطِ الصَّلَاحِ، وَعَلَى رَأْسِهَا إِخْلَاصُ الْعِبَادَةِ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ. فَإِنَّمَا وَرَاثَةُ الْأَرْضِ لِعِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ:

189 رواه الترمذي مرفوعاً، وَمَالِكٌ مرسلاً. وحسنه الألباني في صحيح الجامع.

190 رواه مسلم.

191 رواه أحمد، والترمذي، وابن ماجه، والحاكم، والضياء. وَقَالَ الترمذي: "هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ". وصححه الشيخ الألباني في صحيح الجامع.

192 رواه البخاري.

## الكلمات

- الكلمات الأولى: (طسّم. تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ. نَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ. إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ يُدَّبِحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ. وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ. وَنُكِّنْ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِي فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ)(القصص: 1-5).

- الكلمات الثانية: (وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا. وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ. وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ. لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَلَبِئْسَ الْمَصِيرُ!)(النور: 55-57).

- الكلمات الثالثة: (وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ. إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ)(الأنبياء: 105-106).

- الكلمات الرابعة: (وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ. إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ. وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْعَالِيُّونَ)(الصافات: 171-173).

## بيان الكلمات

- البيان الأول: عن أبي هريرة - رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (هَلَكَ كَسْرَى ثُمَّ لَا يَكُونُ كَسْرَى بَعْدَهُ! وَفَيْصَرُ لِيَهْلِكَ ثُمَّ لَا يَكُونُ فَيْصَرُ بَعْدَهُ! وَلَتُقَسَّمَنَّ كُنُوزُهُمَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ!)<sup>(193)</sup>

- البيان الثاني: عَنْ تَمِيمِ الدَّارِيِّ قَالَ: (سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "لَيُلْعَنَ هَذَا الْأَمْرُ مَا بَلَغَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ! وَلَا يَشْرِكُ اللَّهُ بَيْتَ مَدَرٍ وَلَا وَبَرَ إِلَّا أَدْخَلَهُ اللَّهُ هَذَا الدِّينَ، بَعِزٌّ عَزِيزٌ أَوْ بِذُلٍّ ذَلِيلٌ! عِزًّا يُعِزُّ اللَّهُ بِهِ الْإِسْلَامَ، وَذُلًّا يُذِلُّ اللَّهُ بِهِ الْكُفْرَ!" وَكَانَ تَمِيمٌ

الدَّارِيُّ يَقُولُ: قَدْ عَرَفْتُ ذَلِكَ فِي أَهْلِ بَيْتِي، لَقَدْ أَصَابَ مَنْ أَسْلَمَ مِنْهُمْ الْخَيْرُ وَالشَّرَفُ وَالْعِزُّ، وَلَقَدْ أَصَابَ مَنْ كَانَ مِنْهُمْ كَافِرًا الذُّلُّ وَالصَّغَارُ وَالْجَزِيَّةُ! (194)

### الرسالة الثالثة: في واجب الوقت

وأن تبليغَ الرسالاتِ وإلقاءِ البياناتِ، في زمنِ الفتنِ والضلالاتِ، مِنْ أَوْجِبِ الواجباتِ، وأنه لا نِجاةَ لِمَنْ تَعَلَّقَ ذَلِكَ بِذِمَّتِهِ إِلَّا بِأَدَائِهِ، وَأَنَّ ذَلِكَ ضَرْبٌ مِنْ ضُرُوبِ الابتلاءِ بهذا الدينِ:

### الكلمات

- الكلمات الأولى: (وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ فُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ. وَلِتُكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ. وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ) (آل عمران: 103-105).

- الكلمات الثانية: (قُلْ إِنِّي لَنْ يُخَيِّرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلتَحِدًا. إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ. وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا.) (الجن: 22-23).

- الكلمات الثالثة: (يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ. قُمْ فَأَنْذِرْ. وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ. وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ. وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ. وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ. وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ.) (المدثر: 1-7).

- الكلمات الرابعة: (الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا. مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتِمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا. وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا. هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا. تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا. يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا. وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا. وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا. وَلَا

194 رواه أحمد، والبيهقي، والحاكم، والطبراني، وابن حبان. وقال الشيخ شعيب الأرنؤوط في تعليقه على المسند: "صحيح على شرط مسلم". كما صححه الألباني في السلسلة الصحيحة.

تُطْعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعْ أَذَاهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا. (الأحزاب: 39-48).

### بيان الكلمات

- البيان الأول: عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! لَتَأْمُرَنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ؛ أَوْ لَيُوشِكَنَّ اللَّهُ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عِقَابًا مِنْهُ، ثُمَّ تَدْعُونَهُ فَلَا يُسْتَجَابُ لَكُمْ!)<sup>195</sup>.

- البيان الثاني: عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: (مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ، وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ!)<sup>196</sup>

### الرسالة الرابعة: في المنهاج

وَأَنْ مَدَارِجَ "الربانية" الحققة أساسُ الإمامة الدعوية، وَأَنْ تَوْهُمَ نَجَاحِ الْعَمَلِ الْإِسْلَامِيِّ بِغَيْرِ هَذَا الْمَسْئَلِ ضَرْبٌ مِنَ الْعَبَثِ:

### الكلمات

- الكلمات الأولى: (وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا. قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ.)(البقرة: 124).

- الكلمات الثانية: (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ. أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ. وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ. الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ)(البقرة: 43-46).

- الكلمات الثالثة: (مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ. تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ. ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ. وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْئَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى

<sup>195</sup> رواه أحمد، والترمذي وقال: حديث حسن. وحسنه الألباني أيضا في صحيح الجامع.

<sup>196</sup> رواه مسلم.

سُوقِهِ يُعْجَبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِیْظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ. وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا(الفتح: 29).

- الكلمات الرابعة: (أَمِنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ. قُلْ يَا عِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ. قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ. وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ. قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ. قُلْ اللَّهُ أَعْبُدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي. فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ. هُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ يَا عِبَادِ فَاتَّقُونِ)(الزمر: 9-16).

- الكلمات الخامسة: (يَا أَيُّهَا الْمُرْسَلُ قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا. نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا. أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا. إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا. إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئًا وَأَقْوَمُ قِيلًا. إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا. وَادْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا. رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا. وَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا. وَذَرِنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِي النَّعْمَةِ وَمَهِّلْهُمْ قَلِيلًا. إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا. وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا. يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيبًا مَهِيلًا. إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَى فِرْعَوْنَ رَسُولًا. فَعَصَى فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْدًا وَبِيلًا. فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا. السَّمَاءُ مِنْفَطِرٌ بِهِ كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا. إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا)(المزمل: 1-19).

- الكلمات السادسة: (أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَائِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا<sup>197</sup>). فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا. إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا)(مريم: 58-60).

- الكلمات السابعة: (وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا. وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا. وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا. إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا. وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا. وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا. يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا. إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا. وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا. وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا. وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا. وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْ لَنَا لِمَتَّقِينَ إِمَامًا. أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْعُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا. خَالِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا. قُلْ مَا يَعْجَبُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا)(الفرقان: 63-77).

- الكلمات الثامنة: (إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ)<sup>198</sup>. تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ)(السجدة: 15-16).

- الكلمات التاسعة: (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ. الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ. أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ)(الأنفال: 2-4).

- الكلمات العاشرة: (قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ. الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ. وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ. وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ. وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ. إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ. فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ. وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ. وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ. أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ. الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ)(المؤمنون: 1-11).

- الكلمات الحادية عشرة: (إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ. وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ. وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ. وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ. أُولَٰئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ)(المؤمنون: 57-61).

### بيان الكلمات

- البيان الأول: عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (مَنْ خَافَ أَدْجًا، وَمَنْ أَدْجَ بَلَغَ الْمَنْزِلَ. أَلَا إِنَّ سِلَاحَ اللَّهِ غَالِيَةٌ! أَلَا إِنَّ سِلْعَةَ اللَّهِ الْجَنَّةُ!)(<sup>199</sup>).

- البيان الثاني: وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: "إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتُهُ بِالْحَرْبِ! وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ، وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّىٰ أَحِبَّهُ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا، وَإِنْ سَأَلَنِي لَأُعْطِيَنَّهُ، وَلَئِنْ اسْتَعَاذَنِي لَأُعِيذَنَّهُ!)(<sup>200</sup>).

### الرسالة الخامسة: في مفهوم "الربانية"

وأن "الربانية" معنى تربويٍّ كُلِّيٍّ، ومصطلح دعويٍّ شموليٍّ، يَجْمَعُ بين داليتين:  
الأولى: هي الانْتِسَابُ إِلَى الرَّبِّ سُبْحَانَهُ؛ بتربية القلبِ على توحيد الله وتفريده، خَشْيَةً وَخُشُوعاً وَمَحَبَّةً، ومجاهدةً للنفس في سبيله؛ بتخليتها من باطن الإثم، وذلك هو "العِلْمُ بِاللَّهِ".

والثانية: هي الانْتِسَابُ إِلَى الرَّبَّانِ - بفتح الراء وضمها - وهو قائد السفينة(<sup>201</sup>)، وهو معنى الإمامة الدعوية. ولا يكون ذلك إلا بالتفقه في الدين أَحْكَاماً وَحَكْماً. وهو معنى "العِلْمُ بِأَمْرِ اللَّهِ". وبذلك يكون الرباني: هو العالم الداعية الحكيم،

<sup>199</sup> رواه الترمذي والحاكم. وصححه الألباني في صحيح الجامع.

<sup>200</sup> رواه البخاري.

<sup>201</sup> الرَّبَّانُ بفتح الراء، وقيل: الأفصح ضمها. ن. لسان العرب: مادة "رين".

الذي يربي بصغار العلم قبل كباره. ولا يكون كذلك إلا إذا كان جامعاً للمعنيين، أي: "عالمًا بالله، عالمًا بأمر الله". وهو معنى "الإمام". ثم إن هذا وذاك لا يكون إلا بالدخول في ابتلاءات العمل بكلمات الله، والاستجابة الصادقة لرسالاته، قولاً وعملاً، وهو يتجلى - أول ما يتجلى - في صلاة العبد وخشوعه:

### الكلمات

- الكلمات الأولى: (مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ. وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ. وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَضْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَضْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ. فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ)(آل عمران: 79-82).

- الكلمات الثانية: (وَتَرَىٰ كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَعمَلُونَ. لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ)(المائدة: 62-63).

- الكلمات الثالثة: (وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ تَرَىٰ الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرْوَنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ. إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوُا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ. وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّؤُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ)(البقرة: 165-167).

- الكلمات الرابعة: (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ. وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ الْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ. إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ. لِيُؤْفِيَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ)(فاطر: 27-30).

## بيان الكلمات

- البيان الأول: عن جبير بن نفير عن أبي الدرداء قال: (كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَشَخَصَ بِبَصَرِهِ إِلَى السَّمَاءِ، ثُمَّ قَالَ: "هَذَا أَوَانُ يُخْتَلَسُ الْعِلْمُ مِنَ النَّاسِ حَتَّى لَا يَقْدِرُوا مِنْهُ عَلَى شَيْءٍ!" فَقَالَ زِيَادُ بْنُ لَيْدٍ الْأَنْصَارِيُّ: كَيْفَ يُخْتَلَسُ مِنَّا وَقَدْ قَرَأْنَا الْقُرْآنَ؟ فَوَاللَّهِ لَنَقْرَأَنَّهُ وَلَنَقْرَأَنَّهُ نِسَاءَنَا وَأَبْنَاءَنَا! فَقَالَ: "تَكَلَّمْتُ أُمُّكَ يَا زِيَادُ! إِنْ كُنْتُ لَأَعُدُّكَ مِنْ فُقَهَاءِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ! هَذِهِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ عِنْدَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، فَمَاذَا تُعْنِي عَنْهُمْ؟" قَالَ جُبَيْرٌ: فَلَقِيتُ عُبَادَةَ بْنَ الصَّامِتِ قُلْتُ أَلَا تَسْمَعُ إِلَى مَا يَقُولُ أَخُوكَ أَبُو الدَّرْدَاءِ؟ فَأَخْبَرْتُهُ بِالَّذِي قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ. قَالَ: صَدَقَ أَبُو الدَّرْدَاءِ، إِنْ شِئْتَ لَأُحَدِّثَنَّكَ بِأَوَّلِ عِلْمٍ يُرْفَعُ مِنَ النَّاسِ: الْحُشُوعُ! يُوشِكُ أَنْ تَدْخُلَ مَسْجِدَ جَمَاعَةٍ فَلَا تَرَى فِيهِ رَجُلًا خَاشِعًا!)(<sup>202</sup>).

وقال سفيان بن عيينة: (كان يقال: العلماء ثلاثة: عالم بالله يخشى الله، ليس بعالم بأمر الله. وعالم بالله عالم بأمر الله يخشى الله، فذاك العالم الكامل. وعالم بأمر الله ليس بعالم بالله، لا يخشى الله، فذلك العالم الفاجر!)(<sup>203</sup>) وأخرج البخاري في صحيحه - تعليقا - عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: ("كونوا ربانيين": حلماء فقهاء. ويقال: الرباني الذي يربي الناس بصغار العلم قبل كباره!)(<sup>204</sup>).

<sup>202</sup> رواه الترمذي والحاكم عن أبي الدرداء، وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي. ورواه أحمد والنسائي والدارمي والحاكم أيضا عن عوف بن مالك الأشجعي. وقال الشيخ شعيب الأرنؤوط في تعليقه على المسند: "حديث صحيح، وهذا إسناد قوي".

<sup>203</sup> رواه الدارمي في سننه، والبيهقي في شعبه، وأبو نعيم في الحلية.

<sup>204</sup> كتاب العلم، باب العلم قبل القول والعمل.

قال ابن القيم رحمه الله: (جهاد النفس أربع مراتب (...).

إحداها: أن يجاهدها على تعلم الهدى، ودين الحق الذي لا فلاح لها ولا سعادة في معاشها ومعادها إلا به، ومتى فاتها علمه شقيت في الدارين. الثانية: أن يجاهدها على العمل به بعد علمه، وإلا فمجرد العلم بلا عمل إن لم يضرها لم ينفعها. الثالثة: أن يجاهدها على الدعوة إليه وتعليمه من لا يعلمه، وإلا كان من الذين يكتمون ما أنزل الله من الهدى والبينات، ولا ينفعه علمه ولا ينجي من عذاب الله. الرابعة: أن يجاهدها على الصبر على مشاق الدعوة إلى الله، وأذى الخلق، ويتحمل ذلك كله لله.

- البيان الثاني: وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (إِنَّ أَوَّلَ مَا يُحَاسَبُ بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ عَمَلِهِ صَلَاتُهُ، فَإِنْ صَلَحَتْ فَقَدْ أَفْلَحَ وَأَنْجَحَ، وَإِنْ فَسَدَتْ فَقَدْ خَابَ وَخَسِرَ! فَإِنْ انْتَقَصَ مِنْ فَرِيضَتِهِ شَيْءٌ، قَالَ الرَّبُّ تَعَالَى: انْظُرُوا هَلْ لِعَبْدِي مِنْ تَطَوُّعٍ؟ فَيُكَمَّلُ مِنْهَا مَا انْتَقَصَ مِنَ الْفَرِيضَةِ؟ ثُمَّ تَكُونُ سَائِرُ أَعْمَالِهِ عَلَى هَذَا!)<sup>(205)</sup>

- البيان الثالث: وعن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (أَوَّلُ مَا يُحَاسَبُ بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الصَّلَاةُ! فَإِنْ صَلَحَتْ صَلَحَ لَهُ سَائِرُ عَمَلِهِ، وَإِنْ فَسَدَتْ فَسَدَ سَائِرُ عَمَلِهِ!)<sup>(206)</sup>

- البيان الرابع: عَنْ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ قَالَ: (بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ وَنَحْنُ حَوْلَهُ، إِذْ دَخَلَ رَجُلٌ فَأَتَى الْقِبْلَةَ فَصَلَّى، فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى الْقَوْمِ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَعَلَيْكَ، اذْهَبْ فَصَلِّ؛ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ! فَذَهَبَ فَصَلَّى، فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزُمُّ صَلَاتَهُ، وَلَا يَذِرِي مَا يَعِيبُ مِنْهَا، فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى الْقَوْمِ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَعَلَيْكَ، اذْهَبْ فَصَلِّ؛ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ! فَأَعَادَهَا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا، فَقَالَ الرَّجُلُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا عِبتَ مِنْ صَلَاتِي؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّهَا لَمْ تَنِمَ صَلَاةُ أَحَدِكُمْ حَتَّى يُسْبِعَ الْوُضُوءَ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، فَيَغْسِلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ، وَيَمْسَحَ بِرَأْسِهِ وَرِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ، ثُمَّ يُكَبِّرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، وَيُحَمِّدُهُ وَيُجَدِّدُهُ، وَيَقْرَأُ مَا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ بِمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ وَأَذِنَ لَهُ فِيهِ، ثُمَّ يُكَبِّرُ وَيَرْكَعُ حَتَّى تَطْمِئِنَّ مَفَاصِلُهُ وَتَسْتَرَحِي، ثُمَّ يَقُولُ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، ثُمَّ يَسْتَوِي قَائِمًا حَتَّى يُقِيمَ صَلْبَهُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ وَيَسْجُدُ حَتَّى يُمَكِّنَ وَجْهَهُ، حَتَّى تَطْمِئِنَّ مَفَاصِلُهُ

فإذا استكمل هذه المراتب الأربع صار من الريانيين. فإن السلف مجتمعون على أن العالم لا يستحق أن يسمى رانيا حتى يعرف الحق، ويعمل به، ويعلمه. فمن علم وعمل وعلم فذاك يدعى عظيما في ملكوت السماوات! زاد المعاد لابن القيم: 10/3.

<sup>205</sup> رواه النسائي، وابن ماجه، والترمذي، وقال: حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ. وصححه الشيخ الألباني

في صحيح الجامع.

<sup>206</sup> رواه الطياليسي، والضياء، عن أنس. وصححه الألباني في صحيح الجامع.

وَتَسْتَزَحِّي، وَيُكَبَّرُ فَيَرْفَعُ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَاعِدًا عَلَى مَقْعَدَتِهِ وَيُتِمِّمُ صَلَّاهُ، ثُمَّ يُكَبَّرُ فَيَسْجُدُ حَتَّى يُمَكِّنَ وَجْهَهُ وَيَسْتَزَحِّي. فَإِذَا لَمْ يَفْعَلْ هَكَذَا لَمْ تَتِمَّ صَلَاتُهُ! (207)

### الرسالة السادسة: في بيوت الله

وأن المساجد هي صخرة العروج إلى الله، ومَقَرَّاتُ الدعوة إلى الله، وأن الرباط بها تعلمنا من علمائها وتعليمها لشبابها، وحفاظا على أداء الصلوات بجماعاتها؛ يُعَرِّفُ القلبُ بالله، ويصله بنوره جل علاه، وينشر الصلاح في كل قطاع، ويوصل الهدى إلى كل البقاع. فالمساجد هي حصون الإيمان وقلاع الإسلام، منها ينطلق وإليها يرجع كل خير:

### الكلمات

- الكلمات الأولى: (اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ. فِي بُيُوتِ أَذْنِ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ. لِيَجْزِيَ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَزِرُّ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ) (النور: 35-37).

- الكلمات الثانية: (قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ. فَرِيقًا هَدَى وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ. يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ) (الأعراف: 29-30).

### بيان الكلمات

- البيان الأول: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ - رضي الله عنه - قَالَ: (مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ غَدًا مُسْلِمًا فَلْيَحَافِظْ عَلَى هَؤُلَاءِ الصَّلَوَاتِ حَيْثُ يُنَادَى بِهِنَّ! فَإِنَّ اللَّهَ شَرَعَ لِنَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُنَنَ الْهُدَى، وَإِنَّهُنَّ مِنْ سُنَنِ الْهُدَى! وَلَوْ أَنَّكُمْ صَلَّيْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ كَمَا

207 رواه أحمد، والنسائي، وأبو داود، وابن ماجه، والحاكم. وصححه الألباني في صحيح الجامع.

يُصَلِّيَ هَذَا الْمُتَخَلِّفُ فِي بَيْتِهِ لَتَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ، وَلَوْ تَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ لَضَلَلْتُمْ! وَمَا مِنْ رَجُلٍ يَتَطَهَّرُ فَيُحْسِنُ الطُّهُورَ، ثُمَّ يَعْمِدُ إِلَى مَسْجِدٍ مِنْ هَذِهِ الْمَسَاجِدِ؛ إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ خَطْوَةٍ يَخْطُوهَا حَسَنَةً، وَيَرْفَعُهُ بِهَا دَرَجَةً، وَيَحُطُّ عَنْهُ بِهَا سَيِّئَةٌ. وَلَقَدْ رَأَيْنَا وَمَا يَتَخَلَّفُ عَنْهَا إِلَّا مُنَافِقٌ مَعْلُومُ النِّفَاقِ! وَلَقَدْ كَانَ الرَّجُلُ يُؤْتَى بِهِ يُهَادَى بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ، حَتَّى يُقَامَ فِي الصَّفِّ!)<sup>(208)</sup>

- البيان الثاني: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رضي الله عنه - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (أَثْقَلُ الصَّلَاةِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ صَلَاةُ الْعِشَاءِ وَصَلَاةُ الْفَجْرِ! وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبْوًا! وَلَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَّ بِالصَّلَاةِ فَتُقَامَ ثُمَّ أَمُرَّ رَجُلًا فَيُصَلِّيَ بِالنَّاسِ، ثُمَّ أَنْطَلِقَ مَعِيَ بِرَجَالٍ مَعَهُمْ حُزْمٌ مِنْ حَطَبٍ؛ إِلَى قَوْمٍ لَا يَشْهَدُونَ الصَّلَاةَ فَأُحَرِّقَ عَلَيْهِمْ بُيُوتَهُمْ بِالنَّارِ!)<sup>(209)</sup>

- البيان الثالث: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رضي الله عنه - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى مَا يَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ؟ قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: إِسْبَاغُ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ، وَكَثْرَةُ الْخُطَا إِلَى الْمَسَاجِدِ، وَانْتِظَارُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ. فَذَلِكُمُ الرِّبَاطُ! فَذَلِكُمُ الرِّبَاطُ! فَذَلِكُمُ الرِّبَاطُ!)<sup>(210)</sup>.

- البيان الرابع: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رضي الله عنه - قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ. وَمَنْ يَسَّرَ عَلَى مُعْسِرٍ يَسَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ. وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ. وَمَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ، وَيَتَدَارَسُونَهُ بَيْنَهُمْ، إِلَّا نَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ، وَغَشِيَتْهُمْ الرَّحْمَةُ، وَحَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ، وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ. وَمَنْ بَطَأَ بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ!)<sup>(211)</sup>.

208 رواه مسلم.

209 متفق عليه.

210 رواه مسلم.

211 رواه مسلم.

- البيان الخامس: عن عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ الْجُهَنِيِّ - رضي الله عنه - قال: (خرج علينا رسول الله - صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ونحن في الصُّقَّةِ فقال: أَيُّكُمْ يجب أن يَغْدُوَ كُلَّ يَوْمٍ إِلَى بُطْحَانَ أَوْ الْعَقِيقِ؛ فَيَأْتِي مِنْهُ بِنَاقَتَيْنِ كَوْمَاوَيْنِ زَهْرَاوَيْنِ<sup>212</sup>)، يَأْخُذُهُمَا بغيرِ إِثْمٍ بالله عز وجل، وَلَا قَطْعِ رَحِمٍ؟ قالوا: كُلُّنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! قال: فَلَاَنْ يَغْدُوَ أَحَدُكُمْ كُلَّ يَوْمٍ إِلَى الْمَسْجِدِ؛ فَيَتَعَلَّمَ آيَتَيْنِ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؛ خَيْرٌ لَهُ مِنْ نَاقَتَيْنِ! وَثَلَاثٌ خَيْرٌ لَهُ مِنْ ثَلَاثٍ، وَأَرْبَعٌ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَرْبَعٍ! وَمِنْ أَعْدَادِهِنَّ مِنَ الْإِبِلِ!)<sup>213</sup>

#### الرسالة السابعة: في أداء حقوق الله المالية

وَأَنَّ إِقَامَ الصَّلَاةِ فِي الْإِسْلَامِ مَقْرُونٌ أَبَدًا بِإِيْتَاءِ الزَّكَاةِ، وَأَنْ إِيمَانَ الْعَبْدِ لَا يَكْمُلُ حَتَّى يَكُونَ مِنَ الْمُنْفِقِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؛ لِأَنَّ حَقِيقَةَ الْإِخْلَاصِ لَا تَكُونُ إِلَّا بِتَوْحِيدِ اللَّهِ فِي الْمَالِ، عَلَى قَاعِدَةٍ أَنَّ "الْمَالِ مَالُ اللَّهِ، وَالْبَشَرُ مُسْتَخْلَفُونَ فِيهِ!" وَأَلَّا رَبَانِيَّةً إِلَّا بِمُجَاهَدَةِ شَحِّ النَّفْسِ! وَتَطْهِيرِهَا بِالْإِنْفَاقِ فِي مَصَارِفِ الزَّكَوَاتِ وَفِي كُلِّ وَجْهِ الْخَيْرِ:

#### الكلمات

- الكلمات الأولى: (آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ. قَالُوا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفِقُوا هُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ). (الحديد:7).

- الكلمات الثانية: (مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ. الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى هُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ. قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ. وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ

<sup>212</sup> أهل الصُّقَّةِ: هم فقراء المهاجرين كانوا يبيتون بالمسجد النبوي. وأما بُطْحَانٌ فهو: اسم واد قرب

المدينة المنورة، وكذلك العقيق مثله. وناقتان كَوْمَاوَانِ: تشية كوماء، وهي: الناقة العظيمة السَّنام العالية.

وزهراء: يعني سمينة، تميل إلى البياض من السَّمَنِ.

<sup>213</sup> رواه مسلم وأبو داود وأحمد وابن حبان والبيهقي والطبراني.

وَتَنْبِيئًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَآتَتْ أُكُلَهَا ضِعْفَيْنِ فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطُلٌّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ. أَيَوَّدُ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضِعْفَاءُ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا أَنْفُسَكُمْ مِنْ طَبَائِعِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ. الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضلاً وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ. يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ. وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ. إِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ. لَيْسَ عَلَيْكُمْ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَأَنْفُسِكُمْ وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ. لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ. الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ. (البقرة: 261-274).

- الكلمات الثالثة: (لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ) (آل عمران: 92).

- الكلمات الرابعة: (لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضلاً مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَاناً وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ. وَالَّذِينَ تَبَوَّؤُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ. وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا. وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ. وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) (الحشر: 8-9).

- الكلمات الخامسة: (وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ. يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنْزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ!) (التوبة: 34-35).

## بيان الكلمات

- البيان الأول: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (لَا يَتَصَدَّقُ أَحَدٌ بِتَمَرَةٍ مِنْ كَسْبٍ طَيِّبٍ - وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ إِلَّا الطَّيِّبَ - إِلَّا أَخَذَهَا اللَّهُ بِيَمِينِهِ فَيُرِيهَا كَمَا يُرِيّ أَحَدُكُمْ فَلُوَّهُ أَوْ قُلُوصَهُ؛ حَتَّى تَكُونَ مِثْلَ الْجَبَلِ أَوْ أَعْظَمَ!)<sup>(214)</sup>.

- البيان الثاني: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ: رَجُلٍ عَلَّمَهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ، فَهُوَ يَتْلُوهُ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ، فَسَمِعَهُ جَارٌ لَهُ فَقَالَ: لَيْتَنِي أُوتِيتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ فُلَانٌ؛ فَعَمِلْتُ مِثْلَ مَا يَعْمَلُ! وَرَجُلٍ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَهُوَ يُهْلِكُهُ فِي الْحَقِّ! فَقَالَ رَجُلٌ: لَيْتَنِي أُوتِيتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ فُلَانٌ؛ فَعَمِلْتُ مِثْلَ مَا يَعْمَلُ!)<sup>(215)</sup>

- البيان الثالث: عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ: (سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ: رَجُلٍ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَسَلَّطَهُ عَلَى هَلَكْتِهِ فِي الْحَقِّ! وَرَجُلٍ آتَاهُ اللَّهُ حِكْمَةً فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيُعْلِمُهَا.)<sup>(216)</sup>

- البيان الرابع: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: (أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَادَ بِإِلَآءٍ، فَأَخْرَجَ لَهُ صُبْرًا مِنْ تَمْرٍ<sup>(217)</sup>)، فَقَالَ: مَا هَذَا يَا بِلَالُ؟ قَالَ: ادَّخَرْتُهُ لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: أَمَا تَخْشَى أَنْ يُجْعَلَ لَكَ بُخَارٌ فِي نَارِ جَهَنَّمَ؟ أَنْفِقْ يَا بِلَالُ وَلَا تَخْشَ مِنْ ذِي الْعَرْشِ إِفْلَاحًا!)<sup>(218)</sup>

<sup>214</sup> متفق عليه. وَالْقُلُوصُ: هُوَ الْمُهْرُ. وَالْقُلُوصُ: النَّاقَةُ الشَّابَّةُ.

<sup>215</sup> رواه البخاري.

<sup>216</sup> متفق عليه. والمراد بالحسد هنا: الغبطة. وهو تَمَنَّى مثل ما لِلْمُعْتَبِطِ. وهذا أمر حسن، وله نيته. فإن تَمَنَّى زوالها عنه فذلك حرام! وهو الحسد المذموم!

<sup>217</sup> الصُّبْرُ: جَمْعُ صُبْرَةٍ، وَهِيَ: مَا جُمِعَ مِنَ الطَّعَامِ بِلَا كَيْلٍ وَلَا وَزْنٍ، بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ عَلَى هَيْئَةِ الْكُومَةِ. ن. لسان العرب: (صبر).

<sup>218</sup> رواه أبو يعلى في مسنده، والطبراني في الكبير والأوسط، كما رواه البزار، والبيهقي في الشعب، وأبو نعيم في الحلية. وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة، وفي صحيح الجامع، وفي صحيح الترغيب.

- البيان الخامس: عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ - رضي الله عنهما - قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (لَا تُؤْكِي فَيُؤْكِي عَلَيْكَ!) (219) وفي رواية أخرى عنها أيضاً أنه صلى الله عليه وسلم قال: (انْفَحِي أَوْ انْضَحِي أَوْ أَنْفِقِي! وَلَا تُخْصِي فَيُخْصِي اللَّهَ عَلَيْكَ! وَلَا تُوعِي فَيُوعِي اللَّهَ عَلَيْكَ) (220).

- البيان السادس: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رضي الله عنه - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (مَا مِنْ يَوْمٍ يُصْبِحُ الْعِبَادُ فِيهِ إِلَّا مَلَكَانِ يَنْزِلَانِ فَيَقُولُ أَحَدُهُمَا: "اللَّهُمَّ أَعْطِ مُنْفِقًا خَلْفًا!" وَيَقُولُ الْآخَرُ: "اللَّهُمَّ أَعْطِ مُسْكًا تَلْفًا!") (221).

#### الرسالة الثامنة: في أن الدعوة دينٌ

وأن أصول الإسلام ثابتة إيماناً وعملاً، وهي مدار الدين والدعوة، وأنها تتلخص أساساً في معرفة الله، والتفقه في الحقائق الأخروية، وأن الوعود الدنيوية في الإسلام تابعة للوعود الأخروية، والعكس غير صحيح، وأن صحة أي عمل إسلامي إنما تتحدد بقدر ارتباطه بها خِدْمَةً وَتَحَلُّقًا:

#### الكلمات

- الكلمات الأولى: (قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ) (الأنعام: 162-163).

- الكلمات الثانية: (شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ. اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ. وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى لَفُضِّي بَيْنَهُمْ

219 متفق عليه. وقوله: (تُؤْكِي) هو فعلٌ "أَوْكَى"، أي: ربط فم الوعاء - أو السقاء - وشده بالخيوط؛ قصد الحفظ والادخار.

220 متفق عليه. والتَّنْفُخُ: الْمُنْحُ. والتَّضْحُ: الصَّبُّ. وكلاهما بمعنى العطاء. وأَوْعَى يُوعِي إِيْعَاءً، أي: أَمْسَكَ الْمَالَ فِي الْوِعَاءِ وَمَنَعَهُ.

221 متفق عليه.

وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ. فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ. اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ. لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ. لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ. اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ(الشورى: 13-15).

- الكلمات الثالثة: (وهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى. إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدٍ عَلَى النَّارِ هُدًى. فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَا مُوسَى. إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى. وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى. إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي. إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى. فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَى.)(طه: 9-16).

- الكلمات الرابعة: (وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكْذِبُوا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ. إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ. يَا قَوْمِ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا؟ قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ! وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ. مِثْلَ دَابِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ. وَيَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ. يَوْمَ تُثْلَوْنَ مُدْبِرِينَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ. وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ. وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا. كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ. الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ. كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا. كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ. وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَامَانُ ابْنِ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ. أَسْبَابَ السَّمَاوَاتِ فَأَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لأَظُنُّهُ كَاذِبًا. وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ وَصَدَّ عَنْ

السَّيْلِ. وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ. وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِيكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ. يَا قَوْمِ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ. مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْشَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ. وَيَا قَوْمِ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجَاةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ. تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْغَيْرِ الْعَقَّارِ. لَا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ. فَسْتَذَكِّرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفْوُضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ. فَوَقَاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكُرُوا وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ. (غافر: 28-45).

#### بيان الكلمات

- البيان الأول: عن عُمَرَ بْنِ الْخُطَّابِ - رضي الله عنه - قَالَ: (بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ إِذْ طَلَعَ عَلَيْنَا رَجُلٌ شَدِيدُ بَيَاضِ الثِّيَابِ شَدِيدُ سَوَادِ الشَّعْرِ، لَا يُرَى عَلَيْهِ أَثَرُ السَّفَرِ وَلَا يَعْرِفُهُ مِنَّا أَحَدٌ، حَتَّى جَلَسَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْنَدَ رُكْبَتَيْهِ إِلَى رُكْبَتَيْهِ وَوَضَعَ كَفَّيْهِ عَلَى فَخِذَيْهِ، وَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ أَخْبِرْنِي عَنِ الْإِسْلَامِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "الْإِسْلَامُ أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ، وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ، وَتَصُومَ رَمَضَانَ، وَتُحُجَّ الْبَيْتَ إِنْ اسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلًا." قَالَ: صَدَقْتَ. قَالَ: فَعَجَبْنَا لَهُ يَسْأَلُهُ وَيُصَدِّقُهُ! قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِيمَانِ؟ قَالَ: "أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ، وَمَلَائِكَتِهِ، وَكُتُبِهِ، وَرُسُلِهِ، وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ." قَالَ: صَدَقْتَ. قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِحْسَانِ؟ قَالَ: "أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ." قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ؟ قَالَ: "مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ." قَالَ: فَأَخْبِرْنِي عَنْ أَمَارَاتِهَا؟ قَالَ: "أَنْ تَلِدَ الْأُمُّهُ رَبَّتُهَا، وَأَنْ تَرَى الْخُفَاءَ الْعُرَاءَ الْعَالَةَ رِعَاءَ الشَّيْءِ يَتَطَاوَلُونَ فِي الْبُنْيَانِ." قَالَ: ثُمَّ انْطَلَقَ فَلَبِثْتُ مَلِيًّا، ثُمَّ قَالَ لِي: "يَا عُمَرُ أَنْتَ دَرِي مِنَ السَّائِلِ؟" قُلْتُ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ؟ قَالَ: "فَإِنَّهُ جَبْرِيلُ أَتَاكُمْ يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ!" (222).

- البيان الثاني: عَنْ أَبِي مُوسَى - رضي الله عنه - عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (مَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ مِنْ الْهُدَى وَالْعِلْمِ، كَمَثَلِ الْغَيْثِ الْكَثِيرِ أَصَابَ أَرْضًا، فَكَانَ مِنْهَا نَقِيَّةٌ قَبِلَتِ الْمَاءَ، فَأَنْبَتَتِ الْكَلَّا وَالْعُشْبَ الْكَثِيرَ. وَكَانَتْ مِنْهَا أَجَادِبُ أَمْسَكَتِ الْمَاءَ فَنَفَعَ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ، فَشَرِبُوا وَسَقَوْا وَزَرَعُوا. وَأَصَابَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ أُخْرَى إِنَّمَا هِيَ قِيعَانٌ لَا تُمْسِكُ مَاءً وَلَا تُنْبِتُ كَلًّا! فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ فَقَهُ فِي دِينِ اللَّهِ وَنَفَعَهُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ فَعَلِمَ وَعَلَّمَ، وَمَثَلُ مَنْ لَمْ يَرْفَعْ بِذَلِكَ رَأْسًا، وَلَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللَّهِ الَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ!)<sup>(223)</sup>.

- البيان الثالث: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: (لَمَّا نَزَلَتْ "وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ" صَعِدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الصَّفَا، فَجَعَلَ يُنَادِي: يَا بَنِي فِهْرٍ! يَا بَنِي عَدِيٍّ!.. لِيُطَوِّنَ قُرَيْشٌ؛ حَتَّى اجْتَمَعُوا، فَجَعَلَ الرَّجُلُ إِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَخْرُجَ أَرْسَلَ رَسُولًا؛ لِيَنْظُرَ مَا هُوَ؟ فَجَاءَ أَبُو هَبٍ وَفُرَيْشٌ، فَقَالَ: "أَرَأَيْتُكُمْ لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ خَيْلًا بِالْوَادِي تُرِيدُ أَنْ تُغَيِّرَ عَلَيْكُمْ، أَكُنْتُمْ مُصَدِّقِي؟" قَالُوا: نَعَمْ مَا جَرَيْنَا عَلَيْكَ إِلَّا صِدْقًا. قَالَ: "فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ!"... الحديث<sup>(224)</sup>).

- البيان الرابع: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رضي الله عنه - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (إِنَّ اللَّهَ يُبْغِضُ كُلَّ جُعْظَرِيٍّ جَوَاطٍ، سَخَابٍ فِي الْأَسْوَاقِ، جِيفَةٍ بِاللَّيْلِ، جِمَارٍ بِالنَّهَارِ، عَالِمٍ بِالدُّنْيَا، جَاهِلٍ بِالْآخِرَةِ!)<sup>(225)</sup>

- البيان الخامس: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ وَالذَّهْمِ وَالْقُطَيْفَةِ وَالْحَمِيصَةِ! إِنْ أُعْطِيَ رَضِيَ وَإِنْ لَمْ يُعْطَ سَخِطَ! تَعَسَّ وَانْتَكَسَ! وَإِذَا شَيْكَ فَلَا انْتَقَشَ! طُوبَى لِعَبْدٍ آخِذٍ بِعِنَانٍ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَشَعَثَ رَأْسُهُ،

<sup>223</sup> متفق عليه.

<sup>224</sup> متفق عليه.

<sup>225</sup> رواه البيهقي. وصححه الشيخ الألباني في صحيح الجامع. والجعظري الجواظ: هو المتكبر الغليظ، الحَشْنُ الأخلاق! والسَخَبُ والصَّخَبُ، كلاهما بمعنى، وهو: رفع الصوت المنكر كصوت الحمار! والحديث كناية عن الرجل همه الدنيا والكسب المادي، حيث يظل النهار كله في صراع الأسواق والصفقات لا يحرم حراما ولا يحل حلالا! ولا يعرف لله حقا ولا مقاما! حتى إذا كان الليل خَرَّ على فراشه فنام نوما ثقيلا، فَتَنَّتْ روحه كالجيفة؛ بما يعقد عليه الشيطان من عُقْدِ الغفلة عن الصلاة والقيام!

مُعْبَرَةٌ قَدَمَاهُ! إِنَّ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ، وَإِنْ كَانَ فِي السَّاقَةِ كَانَ فِي السَّاقَةِ، إِنْ اسْتَأْذَنَ لَمْ يُؤْذَنَ لَهُ، وَإِنْ شَفَعَ لَمْ يُشَفَّعْ!) (226).

### الرسالة التاسعة: في الوظائف الدعوية

وأن بلاغ رسالات القرآن هو أساس العمل الدعوي، إذ القرآن هو كتاب الله ورسالته إلى الناس الجامعة لكل أصول الدين الإيمانية والعملية، وأن التداول الاجتماعي للآيات - تلاوة وتزكية، وتعلما وتعلما لأحكامه وحكمه - هو الذي يحسم القضية الدعوية هداية ونصرة:

### الكلمات

- الكلمات الأولى: (لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) (آل عمران: 164).

- الكلمات الثانية: (إِنَّمَا أَمِرتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأُمِرتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ. وَأَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ. فَمَنْ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ. وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ) (النمل: 91-93. النهاية).

- الكلمات الثالثة: (وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ. لَا تُمَدِّنْ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ. وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ. كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ. الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ. فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ. فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ. إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ. الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ. وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ. فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُن مِّنَ السَّاجِدِينَ. وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ). (الحجر: 87-99).

- الكلمات الرابعة: (قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ. يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ. قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ. يَأْتُونَكَ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ. وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ. قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ

الْمُقَرَّبِينَ. قَالُوا يَا مُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ. قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرٍ عَظِيمٍ. وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ. فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ. فَعُلِبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَاغِرِينَ. وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ. قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ. رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ. (الأعراف: 109-122).

- الكلمات الخامسة: (قَالَ لَهُم مُوسَى وَيَلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيَسْحَتَكُمْ بَعْدَافٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَى. فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى. قَالُوا إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُم مِّنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَى. فَأَجْمَعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ أَتُوا صَفًّا وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ اسْتَعْلَى. قَالُوا يَا مُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى. قَالَ بَلْ أَلْقُوا. فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى. فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُّوسَى. قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى. وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا. إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَاحِرٍ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى. فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سُجَّدًا قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى. (طه: 61-70))

### بيان الكلمات

- البيان الأول: عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن الوليد بن المغيرة، لما بعثته قريش إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - يفاوضه في شأن الدين، قرأ عليه النبي - صلى الله عليه وسلم - القرآن؛ فَرَقَّ له الوليد، ثم رجع إليهم فقال: "والله ما منكم رجلٌ أعْلَمُ بالأشعار مني! ولا أعلم برَجْزِهِ ولا بقصيده مني، ولا بأشعار الجن! والله ما يشبه الذي يقول شيئاً من هذا! والله إنَّ لقوله الذي يقول لحلاوة، وإن عليه لطلاوة، وإنه لمثمرٌ أغلاة، مُغْدِقٌ أسفله، وإنه ليعْلُو وما يُعْلَى! وإنَّه لِيَحْطُمَ مَا تَحْتُهُ!" (227)

<sup>227</sup> الحاكم والبيهقي في شعب الإيمان. وتمة القصة أن أبا جهل تحايل عليه فأتار كبريائه ورده إلى جاهليته، فقال له: دعني أفكر، ثم قال: أقول: "هو ساحر"؛ فنزل قول الله تعالى: (إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ. فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ. ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ. ثُمَّ نَظَرَ. ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ. ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ. فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ. إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ. سَأُصْلِيهِ سَقَرَ. (المدثر: 18-26)).

- البيان الثاني: عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أَنَّ أَبَا بَكْرٍ - رضي الله عنه - قال: "شَبَّتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ"، فقال صلى الله عليه وسلم: (شَبَّيْتَنِي "هُودٌ"، و"الواقعة"، و"المرسلات" و"عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ"، و"إذا الشمس كُوِّرَتْ")<sup>(228)</sup>. وفي رواية أخرى: (شَبَّيْتَنِي "هُودٌ" وأخواتها مِنَ الْمُفَصَّلِ!)<sup>(229)</sup>

### الرسالة العاشرة: في "مَجَالِسِ الْقُرْآنِ"

وَأَنَّ الدُّخُولَ فِي التَّزْيِينِ الْقُرْآنِيَّةِ، تِلَاوَةٌ وَمُدَارَسَةٌ وَتَدْبِيرٌ، يَمْنَحُ الْعَبْدَ حَقِيقَةَ التَّقْوَى، وَيُرْقِيهِ بِمَنَازِلِ الْخَشْيَةِ وَالزُّهْدِ، وَيَغْمُرُ قَلْبَهُ بِأَنْوَارِ الْأَسْمَاءِ الْحَسَنَى، وَيَجْعَلُهُ مِنْ جُلَسَاءِ الْمَلَائِكَةِ، وَمِنَ الْمَذْكُورِينَ عِنْدَ اللَّهِ فِي الْمَلَأِ الْأَعْلَى:

### الكلمات

- الكلمات الأولى: (وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا. مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ. وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا. وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ)(الشورى: 52-53).

- الكلمات الثانية: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مِّمَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ. وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ. وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ. لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ. لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لِنُضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ. هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ. هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ. هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ)(الحشر: 18-24).

- الكلمات الثالثة: (وَبِالْحَقِّ أَنزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا. وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا. قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا

<sup>228</sup> رواه الترمذي والحاكم عن ابن عباس، ورواه الحاكم عن أبي بكر، ورواه ابن مردويه عن سعد. وقال الشيخ الألباني: صحيح. انظر حديث رقم: 3723 في صحيح الجامع.

<sup>229</sup> رواه الطبراني وابن مردويه، وصححه الألباني في صحيح الجامع.

الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا. وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا<sup>(230)</sup>. قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى. وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا. وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذُّلِّ وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًا. (الإسراء: 105-111).

- الكلمات الرابعة: (أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ. اِعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ. إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَاعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ. وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ. وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ. اِعْلَمُوا أَنَّما الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَأُهُ ثُمَّ يَهِيْجُ فِتْرَاهُ مُصَفَّرًا ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ. وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ. سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ)(الحديد: 15-20).

### بيان الكلمات

- البيان الأول: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ. وَمَنْ يَسَّرَ عَلَى مُعْسِرٍ يَسَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ. وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ. وَمَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ، وَيَتَذَكَّرُونَ بَيْنَهُمْ، إِلَّا نَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ، وَعَشِيَتْهُمْ الرَّحْمَةُ، وَحَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ، وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ. وَمَنْ بَطَأَ بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ!)(<sup>231</sup>).

230 سجدة.

231 رواه مسلم.

- البيان الثاني: - عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ - رضي الله عنه - قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (مَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَثَلُ الْأُتْرَجَةِ، رِيحُهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا طَيِّبٌ. وَمَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَثَلُ التَّمْرَةِ، لَا رِيحَ لَهَا وَطَعْمُهَا حُلْوٌ. وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَثَلُ الرَّيْحَانَةِ، رِيحُهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا مُرٌّ! وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الْخَنْظَلَةِ، لَيْسَ لَهَا رِيحٌ وَطَعْمُهَا مُرٌّ!)<sup>(232)</sup>

- البيان الثالث: عن أبي شريح الخزاعي قال: (خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: "أَبْشِرُوا.. أَبْشِرُوا..! أَلَيْسَ تَشْهَدُونَ إِلَّا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَيُّ رَسُولِ اللَّهِ؟ قَالُوا: بَلَى، قَالَ: فَإِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ سَبَبٌ، طَرَفُهُ بِيَدِ اللَّهِ، وَطَرَفُهُ بِأَيْدِيكُمْ، فَتَمَسَّكُوا بِهِ! فَإِنَّكُمْ لَنْ تَضِلُّوا، وَلَنْ تَهْلِكُوا بَعْدَهُ أَبَدًا..!")<sup>(233)</sup>.

- البيان الرابع: عن أبي سعيد - رضي الله عنه - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (كِتَابُ اللَّهِ هُوَ حَبْلُ اللَّهِ الْمَمْدُودُ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ!)<sup>(234)</sup>.

### الرسالة الحادية عشرة: في الإخلاص الدعوي

وَأَنَّ تَحْرِيرَ الْوَلَاءِ الدَّعَوِيِّ لِلَّهِ قَوْلًا وَعَمَلًا يَسْتَجْلِبُ تَأْيِيدَ اللَّهِ وَنُصْرَتَهُ، وَأَنَّ الْعَبْدَ مَتَى مَا حَقَّقَ الْإِخْلَاصَ فِي ذَلِكَ أَدْخَلَهُ اللَّهُ - جَلَّ جَلَالُهُ - فِي وِلَايَتِهِ، وَأَنَالَهُ مِنْ كَرَامَاتِهِ، وَكَانَ تَعَالَى فِي نُصْرَتِهِ:

### الكلمات

- الكلمات الأولى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ. ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ. إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ

<sup>232</sup> متفق عليه.

<sup>233</sup> رواه ابن حبان في صحيحه، والبيهقي في شعبه، وابن أبي شيبة في مصنفه، والطبراني في الكبير، وعبد بن حميد في المنتخب من المسند. وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة: 713.

<sup>234</sup> رواه الطبري في تفسيره: 31/4، نشر دار الفكر بيروت لبنان: 1405 هـ. وصححه الألباني في

صحيح الجامع الصغير: 4473.

ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ. وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ(المائدة:56-58).

- الكلمات الثانية: (أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا. إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا. فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا. ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا. نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُمْ بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى. وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا. هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا. وَإِذْ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيُهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْغَبًا.)(الكهف:9-16).

- الكلمات الثالثة: (وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا. وَإِنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا. قَالَ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا. قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا. قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا. إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا.)(الجن:18-23).

### بيان الكلمات

- عن أبي العباس عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، قَالَ: (كُنْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا، فَقَالَ: "يَا غُلَامُ إِنِّي أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ: احْفَظِ اللَّهَ يَحْفَظْكَ، احْفَظِ اللَّهَ بَجِدِّهِ بُجَاهَكَ، إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ، وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ، وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَى أَنْ يَنْفَعُوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَنْفَعُوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ لَكَ، وَلَوْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَضُرُّوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ، رُفِعَتِ الْأَقْلَامُ وَجُفَّتِ الصُّحُفُ!)(<sup>235</sup>)

<sup>235</sup> رواه أحمد والترمذي والحاكم. وقال الترمذي: حديث حسن صحيح. وصححه الألباني في صحيح الجامع.

وفي رواية أخرى: (احفظ الله تجده أمامك، تعرف إلى الله في الرخاء يَعْرِفَكَ في الشدة، واعلم أن ما أخطأك لم يكن ليصيبك، وما أصابك لم يكن ليخطئك، واعلم أن النصر مع الصبر، وأن الفرج مع الكرب، وأن مع العسر يسراً)<sup>236</sup>.

### الرسالة الثانية عشرة: في أن الدعوة خُلُقٌ

وأن مكارم الأخلاق شعار الدين والدعوة، وأن الدين بلا خلق مدخول بالنفاق، وأن الدعوة التي لا تعتمد الخلق الحسن مسلکا لا يبارك الله فيها، وأن الحياء هو آية خلق المسلم، وأن الربانية الحققة إنما هي صدق الدين قولاً وعملاً، وتلك طريق الصّدّيقية التي بها ينال العبد ولاية الله، وأن الانحراف عن ذلك كله ضربٌ من النفاق الذي لا يفلح صاحبه أبداً:

### الكلمات

- الكلمات الأولى: (فَمَا رَحْمَةٌ مِنَ اللَّهِ لَئِنْ لَمْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلاَ غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ) (آل عمران: 159-160).

- الكلمات الثانية: (وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ!) (القلم: 4).

- الكلمات الثالثة: (وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ النَّاسِ يَسْتَفُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ. فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ. فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) (القصص: 23-25).

- الكلمات الرابعة: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ. مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطَئُونَ مَوْطِئًا

<sup>236</sup> هكذا في الأربعين النووية، وهذه ألفاظ مركبة من عدة أحاديث صحيحة.

يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نِيلاً إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ. وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (التوبة: 119-121).

### بيان الكلمات

- البيان الأول: عن أبي ثعلبة الخشني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (إِنَّ أَحَبَّكُمْ إِلَيَّ وَأَقْرَبُكُمْ مِنِّي فِي الْآخِرَةِ مَجَالِسَ أَحَاسِنُكُمْ أَخْلَاقًا، وَإِنَّ أَبْغَضَكُمْ إِلَيَّ وَأَبْعَدَكُمْ مِنِّي فِي الْآخِرَةِ أَسْوَأُكُمْ أَخْلَاقًا، الثَّرَثَارُونَ، الْمُتَفَيِّهُونَ، الْمُتَشَدُّقُونَ!)<sup>(237)</sup>.

- البيان الثاني: عن ابن عمر - رضي الله عنهما - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (لَا يَكُونُ الْمُؤْمِنُ لَعَانًا!)<sup>(238)</sup>.

- البيان الثالث: عن أبي مسعودٍ قَالَ: (قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنَّ مِمَّا أَدْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ الْأَوَّلَى إِذَا لَمْ تَسْتَحْيِ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ!")<sup>(239)</sup>.

- البيان الرابع: عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (إِنَّ الْحَيَاءَ وَالْإِيمَانَ قُرْنًا جَمِيعًا، فَإِذَا رُفِعَ أَحَدُهُمَا رُفِعَ الْآخَرُ!)<sup>(240)</sup>.

- البيان الخامس: عن أنس وابن عباس أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: (إِنَّ لِكُلِّ دِينٍ خُلُقًا، وَإِنَّ خُلُقَ الْإِسْلَامِ الْحَيَاءُ!)<sup>(241)</sup>.

- البيان السادس: عن أنس بن مالك رضي الله عنه، خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّهُ لِنَفْسِهِ!)<sup>(242)</sup>.

- البيان السابع: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رضي الله عنه - قَالَ: (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَا تَحَاسَدُوا، وَلَا تَنَاجَشُوا، وَلَا تَبَاغَضُوا، وَلَا تَدَابَرُوا، وَلَا يَبِغْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ

<sup>237</sup> رواه أحمد، وابن حبان، والطبراني، والبيهقي. وصححه الشيخ الألباني في صحيح الجامع.

<sup>238</sup> رواه الترمذي، وصححه الألباني في صحيح الجامع.

<sup>239</sup> رواه البخاري.

<sup>240</sup> رواه الحاكم والبيهقي. وصححه الألباني في صحيح الجامع.

<sup>241</sup> رواه ابن ماجه. وحسنه الألباني في صحيح الجامع.

<sup>242</sup> متفق عليه.

بَعْضٍ! وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا! الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ، وَلَا يَخْذُلُهُ، وَلَا يَحْقِرُهُ. التَّقْوَى هَا هُنَا! - وَيُشِيرُ إِلَى صَدْرِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ - بِحَسْبِ امْرِئٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ! كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ: دَمُهُ وَمَالُهُ وَعَرْضُهُ! إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى أَجْسَادِكُمْ وَلَا إِلَى صُورِكُمْ، وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ. وَأَشَارَ بِأَصَابِعِهِ إِلَى صَدْرِهِ<sup>(243)</sup>.

- البيان الثامن: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا! وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدْعَهَا: إِذَا أُؤْتِمِنَ خَانَ، وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ!)<sup>(244)</sup>

- البيان التاسع: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (عَلَيْكُمْ بِالصِّدْقِ! فَإِنَّ الصِّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ، وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ، وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَصْدُقُ وَيَتَحَرَّى الصِّدْقَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدِّيقًا! وَإِيَّاكُمْ وَالْكَذِبَ! فَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ، وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ، وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَكْذِبُ وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَّابًا!)<sup>(245)</sup>.

### الرسالة الثالثة عشرة: في البلاغ الحكيم

وَأَنْ التَّحْلِي بِالْحِكْمَةِ فِي الدَّعْوَةِ، وَالصَّبْرُ عَلَى الْأَذَى، وَعَدَمُ الِاسْتِجَابَةِ لِلِاسْتَفْزَازَاتِ، ثُمَّ مِرَاعَاةُ الْمَالَاتِ فِي الْفُتَاوَى وَالتَّصَرُّفَاتِ، تَدْرِجًا وَتَأَلُّفًا، وَتَلَطُّفًا، وَالْعَمَلُ وَفْقَ ذَلِكَ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا؛ يَسْتَجْلِبُ مَعِيَةَ اللَّهِ لِلدَّعَاةِ وَتَأْيِيدَهُ لِلدَّعْوَةِ:

### الكلمات

- الكلمات الأولى: (أُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ. وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ. وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا

243 رواه مسلم.

244 متفق عليه.

245 متفق عليه.

تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ. إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ. (النحل: 125-128).

- الكلمات الثانية: (إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ. نَحْنُ أَوْلِيَائُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ. نَزَّلًا مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ. وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ. وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ. وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا دُورٌ حَظٌّ عَظِيمٌ. وَإِذَا يَنْزَعْنَكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ. (فصلت: 29-35).

- الكلمات الثالثة: (ثُمَّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ يَا مُوسَى. وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي. اذْهَبْ أَنْتَ وَأُخُوكَ بِآيَاتِي وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي. اذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى. فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيِّنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى. (طه: 40-44).

### بيان الكلمات

- البيان الأول: عن أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (عَلَيْكَ بِالرَّفْقِ! إِنَّ الرَّفْقَ لَا يَكُونُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَهُ، وَلَا يُنْزَعُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانُهُ!)<sup>(246)</sup>.

- البيان الثاني: عَنْ أَبِي بُرْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: (أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا بَعَثَ مُعَاذًا وَأَبَا مُوسَى إِلَى الْيَمَنِ، قَالَ هُمَا: "يَسِّرَا وَلَا تُعَسِّرَا، وَبَشِّرَا وَلَا تُنْفِرَا، وَتَطَاوَعَا وَلَا تَحْتَلِفَا!")<sup>(247)</sup>.

- البيان الثالث: عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: (حَدِّثُوا النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ! أَتُحِبُّونَ أَنْ يُكَذَّبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ؟!)<sup>(248)</sup>. وقد جعل الإمام البخاري - رحمه الله - هذا الحديث الموقوف على عليٍّ - رضي الله عنه - ترجمةً لبابٍ من أبواب "كتاب العلم" من صحيحه، صاغها في

<sup>246</sup> رواه مسلم.

<sup>247</sup> متفق عليه.

<sup>248</sup> رواه البخاري.

حكمة رفيعة، وهي قوله: (بَابُ مَنْ خَصَّ بِالْعِلْمِ قَوْمًا دُونَ قَوْمٍ كَرَاهِيَةً أَلَّا يَفْهَمُوا!) كما أورد ترجمة أخرى في السياق نفسه لفقه المآلات وهي:

- البيان الرابع: قال الإمام البخاري: - (بَابُ مَنْ تَرَكَ بَعْضَ الْإِخْتِيَارِ؛ مَخَافَةً أَنْ يَقْصُرَ فَهْمُ بَعْضِ النَّاسِ عَنْهُ؛ فَيَقْعُوا فِي أَشَدِّ مِنْهُ!) (249) فأخرج بسنده عن الأسود بن يزيد النخعي قَالَ: (قَالَ لِي ابْنُ الزُّبَيْرِ: كَانَتْ عَائِشَةُ تُسِرُّ إِلَيْكَ كَثِيرًا، فَمَا حَدَّثْتِكَ فِي الْكُفَّةِ؟ قُلْتُ: قَالَتْ لِي: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "يَا عَائِشَةُ لَوْلَا قَوْمُكَ حَدِيثُ عَهْدِهِمْ بِكُفْرِ؛ لَنَقَضْتُ الْكُفَّةَ فَجَعَلْتُ هَا بَابَيْنِ، بَابٌ يَدْخُلُ النَّاسُ، وَبَابٌ يُخْرَجُونَ". فَفَعَلَهُ ابْنُ الزُّبَيْرِ!) (250) وفي رواية أخرى: عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا: (أَلَمْ تَرَيَ أَنَّ قَوْمَكَ لَمَّا بَنَوْا الْكُفَّةَ اقْتَصَرُوا عَنْ قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ؟ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تَرُدُّهَا عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ؟ قَالَ: لَوْلَا حَدَّثَانُ قَوْمِكَ بِالْكَفْرِ لَفَعَلْتُ!) (251). ولذلك لَمَّا رَدَّهَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ - رضي الله عنه - على قواعد إبراهيم هَدَمَهَا الطاغية الحجاج، ثم أعاد بناءها على ما كانت عليه في عهد النبي صلى الله عليه وسلم. فأفتى مالك رحمه الله - بعد ذلك - لخلفاء بني العباس بعدم جواز إعادة بنائها على قواعد إبراهيم؛ حتى لا تكون عبثا بين الأمراء.

#### الرسالة الرابعة عشرة: في التفويض الدعوي

وأن تدبير الشأن الإصلاحي مدافعةً وتمكيناً إنما هو من شؤون الربوبية، وأن ليس للإنسان منه إلا عبادة الله بأسبابه:

#### الكلمات

- الكلمات الأولى: (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ) (آل عمران: 128).

249 صحيح البخاري: كتاب العلم.

250 رواه البخاري.

251 رواه البخاري.

- الكلمات الثانية: (فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ. ذَلِكَُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَرِيمٌ الْكَافِرِينَ) (الأنفال: 17-18).

- الكلمات الثالثة: (طَسِم). تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ. لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ. إِنْ نَشَأْ نُنْزِلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ. وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ. فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) (الشعراء: 1-6).

- الكلمات الرابعة: (وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ. إِلَّا مِنْ رَحِمِ رَبِّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ. وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ. وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ااعْمَلُوا عَلَى مَكَائِكُمْ إِنَّا عَامِلُونَ. وَانْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ. وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ) (هود: 118-123).

- الكلمات الخامسة: (وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى. إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّكَ مَا يُوحَى. أَنْ أَقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِيفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَهُ. وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي. إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى مَن يَكْفُلُهُ. فَرَجَعْنَاكَ إِلَى أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ. وَفَقَلْتَ نَفْسًا فَنجَيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا. فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ يَا مُوسَى.) (طه: 37-40).

### بيان الكلمات

- عَنْ حَبَابٍ قَالَ: (أَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَهُوَ مُتَوَسِّدٌ بُرْدَةً فِي ظِلِّ الْكَعْبَةِ، فَشَكُونَا إِلَيْهِ، فَقُلْنَا: أَلَا تَسْتَنْصِرُ لَنَا؟ أَلَا تَدْعُو اللَّهَ لَنَا؟ فَجَلَسَ مُحْمَرًّا وَجْهَهُ فَقَالَ: "قَدْ كَانَ مِنْ قَبْلِكُمْ يُؤْخَذُ الرَّجُلُ فَيُحْفَرُ لَهُ فِي الْأَرْضِ، ثُمَّ يُؤْتَى بِالْمِنْشَارِ فَيُجْعَلُ عَلَى رَأْسِهِ فَيُجْعَلُ فِرْقَتَيْنِ! مَا يَصْرِفُهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ! وَيُمَشَّطُ بِأَمْشَاطِ الْحَدِيدِ مَا دُونَ عَظْمِهِ، مِنْ لَحْمٍ وَعَصَبٍ، مَا يَصْرِفُهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ! وَاللَّهِ لَيُتَمَنَّ اللَّهُ هَذَا الْأَمْرُ؛ حَتَّى يَسِيرَ الرَّكَّابُ مَا

بَيْنَ صَنَعَاءَ وَحَضْرُمُوتَ، مَا يَخَافُ إِلَّا اللَّهَ تَعَالَى وَالذُّبَّ عَلَى غَنَمِهِ! وَلَكِنَّكُمْ تَعْجَلُونَ!"<sup>(252)</sup>.

### الرسالة الخامسة عشرة: في الاعتصام

وأن التقيد بأحكام الكتاب والسنة، والفقه المبني عليهما، يعصم الدعوة والداعية من الانحراف المفهومي والسلوكي والمنهاجي، وأن الفقه السليم للكتاب والسنة إنما يؤخذ من سنة الخلفاء الراشدين، فهما وتنزيلاً: أبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، رضوان الله عليهم أجمعين، ثم عامة فقهاء الصحابة الكرام. وأن ذلك المنهج هو الذي تجلى - فيما بعد - في مذاهب علماء الأمصار، الأئمة الأعلام: مالك، وأبي حنيفة، والشافعي، وأحمد، رحمهم الله ورضي عنهم أجمعين.

### الكلمات

- الكلمات الأولى: (إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ. مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ. قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ. قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ.) (الأنعام: 159-163).

- الكلمات الثانية: (وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا. كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ. وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ. وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ) (آل عمران: 103-105).

- الكلمات الثالثة: (وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ. وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى

<sup>252</sup> رواه البخاري.

أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَامُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ بَاطِلُونَ. إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَّبِعُونَ مَا هُم فِيهِ وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ. (الأعراف: 137-139).

### بيان الكلمات

- البيان الأول: عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها، قالت: (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ!")<sup>(253)</sup>.

- البيان الثاني: عن أبي بَحيح العَرَبَاضِ بْنِ سَارِيَّةَ رضي الله عنه قال: (صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا، فَوَعظَنَا مَوْعِظَةً بَلِيغَةً ذَرَفَتْ مِنْهَا الْعُيُونُ، وَوَجَلَتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ! فَقَالَ قَائِلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ كَأَنَّ هَذِهِ مَوْعِظَةُ مُودَعٍ، فَمَاذَا تَعْهَدُ إِلَيْنَا؟ فَقَالَ: "أَوْصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ، وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَإِنْ عَبْدًا حَبَشِيًّا، فَإِنَّهُ مَنْ يَعِشْ مِنْكُمْ بَعْدِي فَسِيرَى اخْتِلَافًا كَثِيرًا! فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي، وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الْمَهْدِيِّينَ الرَّاشِدِينَ، تَمَسَّكُوا بِهَا! وَعَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِدِ! وَإِيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ! فَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٌ، وَكُلَّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ!")<sup>(254)</sup>

### الرسالة السادسة عشرة: في الفتن

وأن رجال الدعوة الإسلامية معرضون لأشد المحن والفتن! في دينهم، وأنفسهم، وأموالهم! وقد تتجلى الفتنة في صورة النعمة! وربما تسرب الشيطان إلى الإنسان من باب الفهم، فيوهمه أنه قد حاز خصوص علم وإيمان! وهو من أشد الفتن! وذلك هو الاستدراج والعياذ بالله!

### الكلمات

- الكلمات الأولى: (أَلَمْ. أَحْسِبَ النَّاسَ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ. وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ. أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ. مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ. وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ. وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ. وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ

<sup>253</sup> متفق عليه.

<sup>254</sup> رواه أبو داود والترمذي وقال: حديث حسن صحيح.

فَأَتَّبِعْكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ. وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ. وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِن جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولَنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ. وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ. (العنكبوت: 1-11).

- الكلمات الثانية: (وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا). (النساء: 83).

### بيان الكلمات

- البيان الأول: عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ - رضي الله عنه - قَالَ: (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ فِتْنًا كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ! يُصْبِحُ الرَّجُلُ فِيهَا مُؤْمِنًا وَيُمْسِي كَافِرًا! وَيُمْسِي مُؤْمِنًا وَيُصْبِحُ كَافِرًا! الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ، وَالْمَاشِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي. فَكَسِّرُوا قَسِيَّتَكُمْ! وَقَطِّعُوا أَوْتَارَكُمْ! وَاضْرِبُوا سُيُوفَكُمْ بِالْحِجَارَةِ! فَإِنْ دُخِلَ - يَعْنِي عَلَى أَحَدٍ مِنْكُمْ - فَلْيَكُنْ كَخَيْرِ ابْنِي آدَمَ!")<sup>(255)</sup>

- البيان الثاني: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رضي الله عنه - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ فِتْنًا كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ! يُصْبِحُ الرَّجُلُ مُؤْمِنًا وَيُمْسِي كَافِرًا، أَوْ يُمْسِي مُؤْمِنًا وَيُصْبِحُ كَافِرًا! يَبِيعُ دِينَهُ بِعَرَضٍ مِّنَ الدُّنْيَا!)<sup>(256)</sup>.

- البيان الثالث: عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ - رضي الله عنه - قَالَ: (سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "يُخْرَجُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ - وَلَمْ يَقُلْ مِنْهَا - قَوْمٌ تَخْقِرُونَ صَلَاتَكُمْ مَعَ صَلَاتِهِمْ، وَصِيَامَكُمْ مَعَ صِيَامِهِمْ، وَعَمَلَكُمْ مَعَ عَمَلِهِمْ! يَتَرَوْنَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ حُلُوفَهُمْ، أَوْ حَنَاجِرَهُمْ! يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ مُرُوقَ السَّهْمِ مِنَ الرَّمِيَةِ! فَيَنْظُرُ الرَّامِي إِلَى سَهْمِهِ، إِلَى نَصْلِهِ، إِلَى رِصَافِهِ، فَيَتَمَارَى فِي الْفُوقَةِ، هَلْ عَلِقَ بِهَا مِنْ الدِّمِ شَيْءٌ؟")<sup>(257)</sup>.

<sup>255</sup> رواه أحمد، وأبو داود، وابن ماجه، والحاكم. وصححه الألباني في صحيح الجامع.

<sup>256</sup> رواه مسلم.

<sup>257</sup> متفق عليه.

- البيان الرابع: عن علي رضي الله عنه قال: (سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "سَيَخْرُجُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ حُدَنَاءُ الْأَسْنَانِ، سُفَهَاءُ الْأَحْلَامِ، يَقُولُونَ مِنْ خَيْرِ قَوْلِ الْبَرِيَّةِ، يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ! يَمُرُّونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمُرُّ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ!")<sup>(258)</sup>.

- البيان الخامس: عَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: (كُنَّا عِنْدَ عُمَرَ فَقَالَ: "أَيُّكُمْ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ الْفِتَنَ؟" فَقَالَ قَوْمٌ: نَحْنُ سَمِعْنَاهُ. فَقَالَ: "لَعَلَّكُمْ تَعْنُونَ فِتْنَةَ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ وَجَارِهِ؟" قَالُوا: أَجَلْ. قَالَ: "تِلْكَ تُكْفِّرُهَا الصَّلَاةُ وَالصِّيَامُ وَالصَّدَقَةُ. وَلَكِنْ أَيُّكُمْ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ الْفِتَنَ الَّتِي تَمُوجُ مَوْجَ الْبَحْرِ؟" قَالَ حُذَيْفَةُ: فَأَسْكَتَ الْقَوْمُ. فَقُلْتُ: أَنَا! قَالَ: "أَنْتَ لِلَّهِ أَبُوكَ!" قَالَ حُذَيْفَةُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "تُعْرَضُ الْفِتْنُ عَلَى الْقُلُوبِ كَالْخَصِيرِ عُوْدًا عُوْدًا، فَأَيُّ قَلْبٍ أَشْرَبَهَا نُكِتَ فِيهِ نُكْتَةٌ سَوْدَاءٌ، وَأَيُّ قَلْبٍ أَنْكَرَهَا نُكِتَ فِيهِ نُكْتَةٌ بَيْضَاءٌ؛ حَتَّى تَصِيرَ عَلَى قَلْبَيْنِ: عَلَى أَبْيَضَ مِثْلِ الصَّفَا، فَلَا تَضُرُّهُ فِتْنَةٌ مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ! وَالْآخِرُ أَسْوَدُ مُرْبَادًا كَالْكُوزِ مُجْحَيًّا، لَا يَعْرِفُ مَعْرُوفًا وَلَا يُنْكِرُ مُنْكَرًا، إِلَّا مَا أَشْرَبَ مِنْ هَوَاهُ!" قَالَ حُذَيْفَةُ وَحَدَّثْتُهُ: أَنَّ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا بَابٌ مُغْلَقٌ يُوشِكُ أَنْ يُكْسَرَ! قَالَ عُمَرُ: "أَكْسَرًا لَا أَبَا لَكَ؟ فَلَوْ أَنَّهُ فُتِحَ لَعَلَّهُ كَانَ يُعَادُ!" قُلْتُ: لَا بَلْ يُكْسَرُ! وَحَدَّثْتُهُ: أَنَّ ذَلِكَ الْبَابَ رَجُلٌ يُقْتَلُ أَوْ يَمُوتُ! حَدِيثًا لَيْسَ بِالْأَعْلَى!)<sup>(259)</sup>.

### الرسالة السابعة عشرة: في فتنه الزعامات

وأن أول ما يعرض للداعية من الفتن شهوة الشهرة وحب الظهور، وفتنة الرياسة والقيادة! فلا ينجو العبد من ذلك إلا بتجديد الإخلاص، والحرص على تجريد القلب من الأهواء، والاصطبار على مسلك العبدية لله.

الكلمات

<sup>258</sup> متفق عليه.

<sup>259</sup> رواه مسلم. وقوله: "أَسْوَدُ مُرْبَادًا"، أي: شِدَّةُ الْبَيَاضِ فِي سَوَادٍ. و"الْكُوزُ الْمُجْحَيُّ": الْإِبْرِيْقُ الْمُنْكَوسُ عَلَى رَأْسِهِ، بَحِثْ لَا يَحْتَفِظُ بِمَا فِيهِ.

- الكلمات الأولى: (لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُجِبُونَ أَنَّ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسِبْنَهُمْ بِمَقَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ. وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. لَا يَغُرَّتْكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ. مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَاؤُهُمْ جَهَنَّمَ وَيُبْسَ الْمِهَادُ. لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ هُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نُزُلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ. وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ هُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ)(آل عمران: 188 - النهاية).

- الكلمات الثانية: (وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ تَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ. إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ. وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّؤُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ)(البقرة: 165-167).

- الكلمات الثالثة: (اتَّخِذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ)(التوبة: 31).

### بيان الكلمات

- البيان الأول: عن أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (إِنَّا وَاللَّهِ لَا نُؤَيِّي عَلَى هَذَا الْعَمَلِ أَحَدًا سَأَلَهُ وَلَا أَحَدًا حَرَصَ عَلَيْهِ!)<sup>(260)</sup>.

- البيان الثاني: عن أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (إِنَّا لَنْ نَسْتَعْمِلَ عَلَى عَمَلِنَا مَنْ أَرَادَهُ!)<sup>(261)</sup>.

- البيان الثالث: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (إِنَّكُمْ سَتَخْرِصُونَ عَلَى الْإِمَارَةِ، وَسَتَكُونُ نَدَامَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ! فَنِعَمَ الْمَرْضِعَةُ وَبُسْتِ الْفَاطِمَةُ!)<sup>(262)</sup>.

<sup>260</sup> رواه مسلم.

<sup>261</sup> متفق عليه.

<sup>262</sup> رواه البخاري.

- البيان الرابع: عن عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ - رضي الله عنه - قَالَ: (قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ لَا تَسْأَلِ الْإِمَارَةَ! فَإِنَّكَ إِن أُعْطِيتَهَا عَنْ مَسْأَلَةٍ وَكِلْتَا إِلَيْهَا! وَإِنْ أُعْطِيتَهَا عَنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ أُعِنْتَ عَلَيْهَا!")<sup>(263)</sup>.

- البيان الخامس: عَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: (مَا مِنْ رَجُلٍ يَلِي أَمْرَ عَشْرَةٍ فَمَا فَوْقَ ذَلِكَ إِلَّا أَتَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مَغْلُولًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَدُهُ إِلَى عُنُقِهِ؛ فَكَفَّ بَرُّهُ أَوْ أَوْبَقَهُ إِنَّهُ! أَوْهًا مَلَامَةً، وَأَوْسَطُهَا نَدَامَةً، وَأَخْرَجَهَا حَزَنِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ!)<sup>(264)</sup>

- البيان السادس: عَنْ جُنْدَبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (مَنْ سَمِعَ سَمْعَ اللَّهِ بِهِ وَمَنْ يُرَائِي يُرَائِي اللَّهَ بِهِ!)<sup>(265)</sup>

- البيان السابع: عن أبي هريرة قال: (جَلَسَ جِبْرِيلُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَنَظَرَ إِلَى السَّمَاءِ، فَإِذَا مَلَكٌ يَنْزِلُ، فَقَالَ لَهُ جِبْرِيلُ: "هَذَا الْمَلَكُ مَا نَزَلَ مُنْذُ خُلِقَ قَبْلَ السَّاعَةِ! فَلَمَّا نَزَلَ قَالَ: "يَا مُحَمَّدُ! أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ رُبُّكَ: أَفَمَلِكًا نَبِيًّا يَجْعَلُكَ أَمَّ عَبْدًا رَسُولًا؟" قَالَ لَهُ جِبْرِيلُ: "تَوَاضَعْ لِرُبِّكَ يَا مُحَمَّدُ! فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَا، بَلْ عَبْدًا رَسُولًا!")<sup>(266)</sup>

### الرسالة الثامنة عشرة : في فتنة العُجبِ التنظيمي

وَأَنَّ خُلُقَ التَّوَاضَعِ الدَّعَوِي، والتجرد من كل حول وقوة، والتبرء من شهوة "الأنا" الفردية والجماعية وعدم الاغترار بالتكاثر العددي للأتباع؛ هو شرط القبول الرحماني والتأييد الرباني:

### الكلمات

- الكلمات الأولى: (لَقَدْ نَصَرْتُكُمْ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ. ثُمَّ أَنْزَلَ

<sup>263</sup> متفق عليه.

<sup>264</sup> رواه أحمد، وحسنه الألباني في صحيح الجامع.

<sup>265</sup> رواه البخاري.

<sup>266</sup> رواه أحمد وابن حبان وأبو يعلى. وقال الشيخ شعيب الأرناؤوط في تعليقه على المسند: إسناده صحيح على شرط الشيخين. وصححه الألباني في صحيح الترغيب وفي السلسلة الصحيحة.

اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ. (التوبة: 25-26).

- الكلمات الثانية: (وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُونَهُمْ بِأَذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ. مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ. ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ.) (آل عمران: 152).

- الكلمات الثالثة: (وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى. الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى.) (النجم: 31-32).

- الكلمات الرابعة: (وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ.) (الأنعام: 120).

- الكلمات الخامسة: (وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ. وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ. وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ. وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ. يَا بُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَاوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ. يَا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ. وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ. وَاقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاعْصُصْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ.) (لقمان: 12-19).

- الكلمات السادسة: (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ. قُلْ أَتَعْلَمُونَ اللَّهُ بِدِينِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ. يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ

إِسْلَامَكُمْ بَلَّ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنَّ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ. إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ. (الحجرات: 15-18).

### بيان الكلمات

- عَنْ أَبِي ذَرٍّ الْغَفَارِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ فِيمَا يَرْوِيهِ عَنِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: (قَالَ اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ: يَا عِبَادِي إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا فَلَا تَظَالَمُوا! يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتُهُ، فَاسْتَهِدُونِي أَهْدِكُمْ! يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ جَائِعٌ إِلَّا مَنْ أَطْعَمْتُهُ، فَاسْتَطْعِمُونِي أُطْعِمَكُمْ! يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ عَارٍ إِلَّا مَنْ كَسَوْتُهُ، فَاسْتَكَسُونِي أَكْسُكُمْ! يَا عِبَادِي إِنَّكُمْ تُخْطِئُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَنَا أَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا، فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ! يَا عِبَادِي إِنَّكُمْ لَنْ تَبْلُغُوا ضُرِّي فَتَضُرُّونِي وَلَنْ تَبْلُغُوا نَفْعِي فَتَنْفَعُونِي. يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ، وَإِنْسَكُمْ وَجَنَّتْكُمْ، كَانُوا عَلَى أَتَقَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ مَا زَادَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي شَيْئًا! يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ، وَإِنْسَكُمْ وَجَنَّتْكُمْ، كَانُوا عَلَى أَفَجَرَ قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي شَيْئًا! يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ، وَإِنْسَكُمْ وَجَنَّتْكُمْ، قَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَسَأَلُونِي فَأَعْطَيْتُ كُلَّ إِنْسَانٍ مَسْأَلَتَهُ، مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِمَّا عِنْدِي إِلَّا كَمَا يَنْقُصُ الْمَخِيطُ إِذَا أُدْخِلَ الْبَحْرُ! يَا عِبَادِي إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ أَحْصِيهَا لَكُمْ، ثُمَّ أُوقِفْكُمْ عَلَيْهَا، فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ! وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ!) (267).

### الرسالة التاسعة عشرة: في فتنة النساء

وَأَنَّ الْإِسْرَافَ فِي مَخَالَطَةِ النِّسَاءِ بِغَيْرِ ضَوَابِطٍ شَرْعِيَّةٍ، وَهَتَكَ حِجَابَ الْحَشْمَةِ وَالْحَيَاءِ، بَيْنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ - شَكْلًا وَمُضْمُونًا - مِنْ أخطر المهلكات للدعوة والداعية، ومن أخبث التلبيسات الشيطانية، التي يلقيها إبليس على قلوب شباب الدعوة، ذكرانا وإناثا، باسم "المصلحة الشرعية"، و"الضرورات التنظيمية". وإنما الضرورة في كل هذا تُقَدَّرُ بِقَدْرِهَا:

### الكلمات

- الكلمات الأولى: (قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ. وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَائِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوْ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ. وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ)(النور: 30-31).

- الكلمات الثانية: (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزُوحَكِ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا)(الأحزاب: 59).

- الكلمات الثالثة: (إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا. وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا)(الأحزاب: 35-36).

### بيان الكلمات

- البيان الأول: عن أسامة - رضي الله عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (ما تركت بعدي فتنة أضرب على الرجال من النساء!)<sup>(268)</sup>.

- البيان الثاني: عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (كُتِبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَصِيئُهُ مِنَ الزَّنا، مُدْرِكُ ذَلِكَ لَا مَحَالَةَ! فَالْعَيْنَانِ زِنَاهُمَا النَّظَرُ، وَالْأُذُنَانِ زِنَاهُمَا الْإِسْتِمَاعُ، وَاللِّسَانُ زِنَاهُ الْكَلَامُ، وَالْيَدُ زِنَاهَا الْبَطْشُ، وَالرِّجْلُ زِنَاهَا الْخُطَا، وَالْقَلْبُ يَهْوَى وَيَتَمَتَّى، وَيُصَدِّقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ وَيَكْذِبُهُ!)<sup>(269)</sup>.

<sup>268</sup> متفق عليه.

<sup>269</sup> رواه مسلم.

- البيان الثالث: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رضي الله عنه - قَالَ: (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "صِنْفَانِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ لَمْ أَرَهُمَا: قَوْمٌ مَعَهُمْ سَيَاطُورٌ كَأَذْنَابِ الْبَقَرِ يَضْرِبُونَ بِهَا النَّاسَ! وَنِسَاءٌ كَاسِيَاتٌ عَارِيَاتٌ، مُبِيلَاتٌ مَائِلَاتٌ، رُؤُوسُهُنَّ كَأَسْنِمَةِ الْبُخْتِ الْمَائِلَةِ! لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ وَلَا يَجِدْنَ رِجْحَهَا! وَإِنَّ رِجْحَهَا لَيُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ كَذَا وَكَذَا...!)"<sup>(270)</sup>.

### الرسالة العشرون: في فتنة المال

وأن شهوة الترف من أضر الفتن على المؤمن، وأن المال الخبيث - من شتى أنواع السُّخْتِ وكل أنواع الربا - من أكبر المهلكات للدين والدعوة! وأن ذلك كله من أخطر ما تبتلى به الدعوات والحركات ورجالاتها! وأن الاصطبار على الصلاة والصيام وتلاوة القرآن؛ للتخلق بمنازل الزهد والورع من أنجع الأدوية لها:

### الكلمات

- الكلمات الأولى: (فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى. وَلَا تُمَدِّدْ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعَنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى. وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى)(طه: 130-132).

- الكلمات الثانية: (وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا. وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطًا. وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمَرْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفَرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهَا سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُعَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِغَسِّ الشَّرَابِ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا. إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا)(الكهف: 27-30).

- الكلمات الثالثة: (وَاصْبِرْ لَهُمْ مَثَلِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَّاحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا. الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا. وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى

<sup>270</sup> رواه مسلم.

الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاَهُمْ فَلَمْ نُعَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا. وَعَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا. وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا. وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا. (الكهف: 45-49).

- الكلمات الرابعة: (الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ. يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيلُ الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ. إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ. فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُؤُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ. وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ. وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ. (البقرة: 275-281).

### بيان الكلمات

- البيان الأول: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا، وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ فَقَالَ: "يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ"، وَقَالَ: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ". ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلَ يُطِيلُ السَّفَرَ، أَشْعَثَ أَعْبَرَ، يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ: "يَا رَبِّ! يَا رَبِّ! وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ، وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ، وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ، وَغُذِيَ بِالْحَرَامِ! فَأَنَّى يُسْتَجَابُ لِذَلِكَ؟)"<sup>(271)</sup>.

- البيان الثاني: عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ: (سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: - وَأَهْوَى النُّعْمَانُ بِإِصْبَعِهِ إِلَى أُذُنَيْهِ - "إِنَّ الْحَلَالَ بَيِّنٌ وَإِنَّ الْحَرَامَ بَيِّنٌ، وَبَيْنَهُمَا مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ! فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعَرْضِهِ، وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ، كَالرَّاعِي يَرْعَى حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ

فيه، أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى، أَلَا وَإِنَّ حِمَى اللَّهِ مَحَارِمُهُ. أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضَغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ!)(<sup>272</sup>).

- البيان الثالث: عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (لَعَنَ اللَّهُ أَكِلَ الرَّبَا وَمُوكِلَهُ وَشَاهِدِيهِ وَكَاتِبَهُ! هُمْ فِيهِ سَوَاءٌ!)(<sup>273</sup>)

- البيان الرابع: عن عبد الله بن حنظلة - رضي الله عنه - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (دِرْهَمٌ رَبَا يَأْكُلُهُ الرَّجُلُ وَهُوَ يَعْلَمُ أَشَدُّ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ سِتَّةٍ وَثَلَاثِينَ زَنْيَةً!)(<sup>274</sup>).

### الرسالة الواحدة والعشرون: في الاقتصاد

وَأَنَّ التَّوَسُّطَ فِي الْعَيْشِ هُوَ آيَةُ الْمُؤْمِنِ الْحَقِّ، وَأَنَّ التَّبَذِيرَ هُوَ صِفَةُ الْمَفْتُونِينَ  
بِدَعَايَةِ الشَّيْطَانِ الْاسْتِهْلَاكِيَّةِ، الْعَابِدِينَ لِأَصْنَامِ الْاِقْتِصَادِ الْاِسْتِعْمَارِيِّ الْقَارُونِيِّ:

### الكلمات

- الكلمات الأولى: (وَأَتِذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا. إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا. وَإِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمْ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا. وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَحْسُورًا. إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا.)(الإسراء: 26-30).

- الكلمات الثانية: (إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولِي الْقُوَّةِ. إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ. وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ. قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي. أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا. وَلَا يُسْئَلُ عَنْ دُئُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ. فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ. وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيْلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ

<sup>272</sup> متفق عليه.

<sup>273</sup> رواه مسلم.

<sup>274</sup> رواه أحمد والطبراني، وصححه الألباني في صحيح الجامع الصغير والسلسلة الصحيحة.

وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ. فَخَسَفْنَا بِهِ وَبَدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُتَصَرِّينَ. وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَآئِنَ اللَّهُ يُبْسِطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا وَيَكَآئِنَ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ. تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ (القصص: 76-83).

### بيان الكلمات

- البيان الأول: عَنِ الْمُقَدِّمِ بْنِ مَعْدِي كَرَبٍ، قَالَ: (سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "مَا مَالٌ آدَمِيٍّ وَعَاءٌ شَرًّا مِنْ بَطْنٍ! بِحَسْبِ ابْنِ آدَمَ أَكْلَاتٍ يُقِمْنَ صُلْبَهُ، فَإِنْ كَانَ لَا مَحَالَةَ؛ فَتُلْتُ لِبَطْعَامِهِ، وَتُلْتُ لِشَرَابِهِ، وَتُلْتُ لِنَفْسِهِ".) (275)

- البيان الثاني: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "اللَّهُمَّ اجْعَلْ رِزْقَ آلِ مُحَمَّدٍ قُوتًا!") (276).

- البيان الثالث: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ وَالدَّرْهَمِ وَالْقَطِيفَةِ وَالْحَمِصَةِ! إِنْ أُعْطِيَ رَضِيَ وَإِنْ لَمْ يُعْطَ سَخِطَ! تَعَسَّ وَانْتَكَسَ! وَإِذَا شَيْكَ فَلَا انْتَقَشَ! طُوبَى لِعَبْدٍ آخَذَ بَعْنَانَ فَرَسَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَشَعَثَ رَأْسُهُ، مُعْبَرَةً قَدَمَاهُ! إِنْ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ كَانَ فِي الْحِرَاسَةِ، وَإِنْ كَانَ فِي السَّاقَةِ كَانَ فِي السَّاقَةِ، إِنْ اسْتَأْذَنَ لَمْ يُؤْذَنَ لَهُ، وَإِنْ شَفَعَ لَمْ يُشَفَّعْ!) (277).

- البيان الرابع: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ: (نَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حَصِيرٍ، فَقَامَ وَقَدْ أَثَّرَ فِي جَنْبِهِ، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ اتَّخَذْنَا لَكَ وَطَاءً؟ فَقَالَ: "مَا لِي وَمَا لِلدُّنْيَا؟ مَا أَنَا فِي الدُّنْيَا إِلَّا كَرَكَبٍ اسْتَظَلَ تَحْتَ شَجَرَةٍ ثُمَّ رَاحَ وَتَرَكَهَا!") (278).

275 رواه أحمد، والترمذي، وابن ماجه، وقال الترمذي حديث حسن صحيح.

276 رواه مسلم.

277 رواه البخاري.

278 رواه أحمد، والترمذي، وابن ماجه، والحاكم، والضياء. وقال الترمذي: "هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ". وصححه الشيخ الألباني في صحيح الجامع.

- البيان الخامس: عن ابن عمر رضي الله عنهما ، قال : (أَخَذَ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْكِبِي، فَقَالَ: (كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ!) وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ: "إِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الصَّبَاحَ، وَإِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الْمَسَاءَ! وَخُذْ مِنْ صَحْتِكَ لِمَرْضِكَ، وَمِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ!")<sup>(279)</sup>.

### الرسالة الثانية والعشرون: في الْمُكْفَرَاتِ الْمُطَهَّرَاتِ

وأن الذكر، والصلاة، والقيام، والصيام، هو الزاد الأساس لثبات الداعية إلى الله أمام الفتن، وأن الصلاة الحققة إنما هي التي تصحب صاحبها إلى جميع مناحي الحياة الاجتماعية والاقتصادية؛ صلاحاً للنفس وإصلاحاً للغير. كما أن الصوم هو سلاح المؤمن الداعية، وسر قوته الروحية:

#### الكلمات

- الكلمات الأولى: (فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْفُوتًا)(النساء: 103).

- الكلمات الثانية: (أَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ)(العنكبوت: 45).

- الكلمات الثالثة: (فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ. وَلَا تَزْكُنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءٍ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ. وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرِي لِلذَّاكِرِينَ. وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ. فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِن قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ. وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ)(هود: 112-117).

- الكلمات الرابعة: (وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أَرَاكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ. وَيَا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ

- الكلمات الخامسة: (وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ. الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ. وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ. أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ.) (آل عمران: 133-136).

- البيان الأول: عَنْ أَبِي ذَرٍّ الْغَفَارِيِّ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا: (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُمَا كُنْتَ! وَاتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمَحُّهَا! وَخَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقٍ حَسَنٍ!")<sup>(280)</sup>.

- البيان الثاني: عن حذيفة بن اليمان - رضي الله عنه - أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (فِتْنَةُ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ، وَمَالِهِ، وَنَفْسِهِ، وَوَلَدِهِ، وَجَارِهِ؛ يُكْفِّرُهَا الصِّيَامُ، وَالصَّلَاةُ، وَالصَّدَقَةُ، وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ).<sup>(281)</sup>

- البيان الثالث: عن أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: "كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ لَهُ إِلَّا الصِّيَامَ فَإِنَّهُ لِي! وَأَنَا أَجْزِي بِهِ. وَالصِّيَامُ جُنَّةٌ. وَإِذَا كَانَ يَوْمُ صَوْمِ أَحَدِكُمْ فَلَا يَزِئْتُ! وَلَا يَصْحَبُ! فَإِنْ سَابَّهُ أَحَدٌ أَوْ قَاتَلَهُ

وحسنه الألباني في صحيح الجامع.

215

فَلْيُقَلِّ: إِنِّي أَمْرُؤُ صَائِمٌ. وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ، لَخُلُوفٌ فِيمَ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ! لِلصَّائِمِ فَرْحَتَانِ يَفْرَحُهُمَا: إِذَا أَفْطَرَ فَرِحَ، وَإِذَا لَقِيَ رَبَّهُ فَرِحَ بِصَوْمِهِ! (282).

- البيان الرابع: عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ تَعَالَى فَإِنَّهُ رَأْسُ كُلِّ شَيْءٍ، وَعَلَيْكَ بِالْجِهَادِ فَإِنَّهُ رَهْبَانِيَةُ الْإِسْلَامِ، وَعَلَيْكَ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ، فَإِنَّهُ زُوحُكٌ فِي السَّمَاءِ وَذِكْرُكَ فِي الْأَرْضِ!) (283)

- البيان الخامس: عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (سِيرُوا هَذَا جُمُودًا. سَبَقَ الْمُفْرَدُونَ! قَالُوا: وَمَا الْمُفْرَدُونَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: "الذَّاكِرُونَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتُ!") (284).

### الرسالة الثالثة والعشرون: في دُعَاءِ الْأَمَانِ وَكَاشِفِ الْأَحْزَانِ

وَأَنْ إِخْلَاصَ الْإِسْتِعَانَةِ بِاللَّهِ؛ تَوَكُّلاً، وَاسْتِعَاذَةً، وَاسْتِغْفَارًا، وَدُعَاءً، وَابْتِهَالًا إِلَيْهِ تَعَالَى، فِي كُلِّ وَقْتٍ وَحِينٍ؛ هُوَ أَمَانُ الْخَائِفِينَ وَنُصْرَةُ الْمُسْتَغْفِرِينَ، وَأَنْ ذَلِكَ مِنْ ضَرُورَاتِ السَّيْرِ الَّتِي لَا غِنَى عَنْهَا لِلْمُؤْمِنِ وَالِدَّاعِيَةِ:

#### الكلمات

- الكلمات الأولى: (إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ. وَحَاجَّهَ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ. وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ. الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ. وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ.) (الأنعام: 79-83).

- الكلمات الثانية: (إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ. يُعْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ

282 متفق عليه.

283 رواه أحمد، وحسنه الألباني في صحيح الجامع.

284 رواه مسلم.

بَأْمَرِهِ. أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ. تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ. اذْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ. وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا. وَاذْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ)(الأعراف: 54-56).

- الكلمات الثالثة: (وَأَنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ. وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ)(هود:3).

- الكلمات الرابعة: (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. اللَّهُ الصَّمَدُ. لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ. وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ).

- الكلمات الخامسة: (قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ. مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ. وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ. وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ. وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ).

- الكلمات السادسة: (قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ. مَلِكِ النَّاسِ. إِلَهِ النَّاسِ. مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ. الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ. مِنَ الْغِنَةِ وَالنَّاسِ).

### بيان الكلمات

- البيان الأول: عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (أَفْضَلُ الْعِبَادَةِ الدُّعَاءُ!)<sup>(285)</sup>

- البيان الثاني: عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (لَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الدُّعَاءِ!)<sup>(286)</sup>

- البيان الثالث: عن سلمان - رضي الله عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (إِنَّ اللَّهَ حَيِّيٌّ كَرِيمٌ يَسْتَحْيِي إِذَا رَفَعَ الرَّجُلُ إِلَيْهِ يَدَيْهِ أَنْ يَرُدَّهُمَا صِفْرًا خَائِبَتَيْنِ!)<sup>(287)</sup>

- البيان الرابع: عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (إِنَّهُ مَنْ لَمْ يَسْأَلِ اللَّهَ تَعَالَى يَغْضَبْ عَلَيْهِ!) وفي رواية: (مَنْ لَا يَدْعُو اللَّهَ يَغْضَبْ عَلَيْهِ!)<sup>(288)</sup>

<sup>285</sup> رواه الحاكم، وصححه الألباني في صحيح الجامع.

<sup>286</sup> رواه أحمد والترمذي والحاكم. وحسنه الألباني في صحيح الجامع.

<sup>287</sup> رواه أبو داود والترمذي، وحسنه، واللفظ له. ورواه أيضا ابن ماجه، وابن حبان في صحيحه، والحاكم، وقال: "صحيح على شرط الشيخين". وصححه الألباني في صحيح الترغيب والترهيب.

وقالت عائشة رضي الله عنها: (سَلُوا اللَّهَ كُلَّ شَيْءٍ! حَتَّى الشَّسْعَ! فَإِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - إِنْ لَمْ يُسِّرْهُ لَمْ يَتَيْسَّرْ!)<sup>(289)</sup>

- البيان الخامس: عن الْأَعْرَضِ الْمُزَنِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (يَا أَيُّهَا النَّاسُ تَوْبُوا إِلَى رَبِّكُمْ! فَوَاللَّهِ إِنِّي لَأَتُوبُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ!)<sup>(290)</sup>.

- البيان السادس: عن الزبير بن العوام - رضي الله عنه - أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (مَنْ أَحَبَّ أَنْ تَسِرَّهُ صَحِيفَتُهُ فَلْيُكْثِرْ فِيهَا مِنَ الْإِسْتِغْفَارِ!)<sup>(291)</sup>

- البيان السابع: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُبَيْبٍ قَالَ: (خَرَجْنَا فِي لَيْلَةٍ مَطِيرَةٍ وَظُلْمَةٍ شَدِيدَةٍ نَطْلُبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي لَنَا، قَالَ: فَأَذْرَكْتُهُ فَقَالَ: "قُلْ!" فَلَمْ أَقُلْ شَيْئًا، ثُمَّ قَالَ: "قُلْ!" فَلَمْ أَقُلْ شَيْئًا، ثُمَّ قَالَ: "قُلْ!" فَقُلْتُ: مَا أَقُولُ؟ قَالَ: "قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمُعَوَّذَتَيْنِ، حِينَ تُمْسِي وَتُصْبِحُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ؛ تَكْفِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ!")<sup>(292)</sup>

### البيان الجامع

11- عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ - رضي الله عنه - قَالَ: (كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِي سَفَرٍ، فَأَصْبَحْتُ يَوْمًا قَرِيبًا مِنْهُ وَنَحْنُ نَسِيرُ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ وَيُبَاعِدُنِي عَنِ النَّارِ! قَالَ: لَقَدْ سَأَلْتَنِي عَنْ عَظِيمٍ! وَإِنَّهُ لَيْسِيرٌ عَلَى مَنْ يَسِرُّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ، تَعْبُدُ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا، وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ، وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ، وَتَصُومُ رَمَضَانَ، وَتُحُجُّ الْبَيْتَ. ثُمَّ قَالَ: أَلَا أَذُلُّكَ عَلَى أَبْوَابِ الْخَيْرِ؟ الصَّوْمُ جَنَّةٌ، وَالصَّدَقَةُ تُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ كَمَا يُطْفِئُ

---

<sup>288</sup> أخرجه أحمد، والترمذي، والبيهقي، والطبراني، والبخاري في الأدب المفرد، والحاكم وصححه، ووافقه الذهبي. ثم صححه الألباني في صحيح الجامع، بينما قال في السلسلة الصحيحة: "هو حديث حسن".

<sup>289</sup> الشَّسْعُ: أحد سُيُورِ النَّعْلِ، مما يعقد به. والحديث موقوف على عائشة رضي الله عنها. وقد أخرجه أبو يعلى في مسنده، والبيهقي في شعبه، وكذا ابن السني رقم: 349. وقد ضعف الألباني رفعه في صحيح الجامع، وفي السلسلة الصحيحة. بينما حسن وقفه على عائشة رضي الله عنها.

<sup>290</sup> رواه مسلم.

<sup>291</sup> رواه البيهقي والضياء. وحسنه الألباني في صحيح الجامع.

<sup>292</sup> رواه أبو داود، والنسائي، والترمذي وقال: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ. وصححه الألباني في صحيح الجامع، وفي صحيح الترغيب.

الْمَاءِ النَّارَ! وَصَلَاةُ الرَّجُلِ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ. قَالَ: ثُمَّ تَلَا: "تَتَجَاوَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ"..  
 حَتَّى بَلَغَ "يَعْمَلُونَ". ثُمَّ قَالَ: أَلَا أُخْبِرُكَ بِرَأْسِ الْأَمْرِ كُلِّهِ، وَعَمُودِهِ، وَذِرْوَةِ سَنَامِهِ؟ قُلْتُ: بَلَى  
 يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: رَأْسُ الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ، وَعَمُودُهُ الصَّلَاةُ، وَذِرْوَةُ سَنَامِهِ الْجِهَادُ. ثُمَّ قَالَ: أَلَا  
 أُخْبِرُكَ بِمَلَاكٍ ذَلِكَ كُلِّهِ؟ قُلْتُ: بَلَى يَا نَبِيَّ اللَّهِ! فَأَخَذَ بِلِسَانِهِ قَالَ: كُفَّ عَنْكَ هَذَا! فَقُلْتُ:  
 يَا نَبِيَّ اللَّهِ! وَإِنَّا لَمُؤَاخِذُونَ بِمَا نَتَكَلَّمُ بِهِ؟ فَقَالَ: تَكَلَّمْتَ أَثْمَكَ يَا مُعَاذُ! وَهَلْ يَكُفُّ النَّاسَ فِي  
 النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ - أَوْ عَلَى مَنَاخِرِهِمْ - إِلَّا حَصَائِدُ أَلْسِنَتِهِمْ! (293)

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم.

### لائحة المصادر والمراجع

- القرآن الكريم.
- الأربعون النووية للإمام أبي زكريا يحيى بن شرف النووي.
- حلية الأولياء، لأبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني، نشر دار الكتاب العربي، بيروت.
- ط. الرابعة: 1405هـ.
- سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني، نشر مكتبة المعارف بالرياض، لصاحبها سعد بن عبد الرحمن الراشد. طبعة جديدة بتاريخ: 1415هـ/1995.
- سنن أبي داود دار إحياء التراث العربي دار الكتب العلمية بيروت.
- سنن ابن ماجه دار إحياء التراث العربي بيروت.
- سنن الترمذي دار إحياء التراث العربي بيروت.
- سنن الدارمي دار الكتاب العربي 1987.
- سنن النسائي دار إحياء التراث العربي بيروت.
- شعب الإيمان للإمام أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي، تحقيق محمد السعيد بسيوني زغلول. نشر دار الكتب العلمية بيروت، ط. أولى: 1410هـ.
- صحيح البخاري دار القلم بيروت 1987م.

<sup>293</sup> رواه أحمد، والترمذي، وابن ماجه، والحاكم، والبيهقي. وَقَالَ الترمذي: "هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ". كما صححه الألباني في صحيح الجامع.

- صحيح الترغيب والترهيب للحافظ المنذري. تحقيق محمد ناصر الدين الألباني. نشر المكتب الإسلامي. بيروت. ط. الثانية: 1406هـ/1986م.
- صحيح الجامع الصغير وزيادته. تأليف محمد ناصر الدين الألباني. نشر المكتب الإسلامي. بيروت/دمشق. ط. الثالثة: 1408هـ/1988م.
- صحيح مسلم دار إحياء التراث العربي 1972م.
- المسند للإمام أحمد بن حنبل نشر المكتب الإسلامي 1985.
- الموطأ للإمام مالك بن أنس. دار إحياء التراث العربي بيروت 1985.

### مراجع عامة

- أبحاث البحت في العلوم الشرعية فريد الأنصاري. منشورات الفرقان الدار البيضاء.
- الأخطاء الستة للحركة الإسلامية بالمغرب، طبع دار الكلمة، منشورات "رسالة القرآن"، مكناس المغرب، 1428هـ/2007م.
- بلاغ الرسالة القرآنية، تأليف فريد الأنصاري، منشورات ألوان مغربية، مطبعة النجاح الجديدة، الدار البيضاء.
- البيان الدعوي وظاهرة التضخم السياسي تأليف فريد الأنصاري. منشورات ألوان مغربية، ط. دار النجاح الجديدة الدار البيضاء، ط. الأولى: 1424هـ/2003م.
- تحديد أصول الفقه للدكتور حسن الترابي.
- تفسير ابن كثير المسمى "تفسير القرآن العظيم"، للإمام أبي الفداء إسماعيل ابن كثير الدمشقي، دار الفكر بيروت: 1401هـ.
- تفسير الطبري، المسمى "جامع البيان عن تأويل آي القرآن"، للإمام أبي جعفر محمد بن جرير الطبري. نشر دار الفكر، بيروت: 1408/1988.
- التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد، لأبي عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر النمري، تحقيق مصطفى بن أحمد العلوي ومحمد عبد الكبير البكري. نشر وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بالمغرب: 1387هـ.
- التوحيد أولاً يا دعاة الإسلام: 25-29 مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرياض. ط. الثانية: 1422هـ/2001م.

- الجامع لأحكام القرآن للقرطبي: 103/4. نشر دار الشعب، القاهرة . ط الثانية: 1372هـ، تحقيق أحمد عبد العليم البردوني.
- الحركات الاجتماعية: تحولات البنية وانفتاح المجال. بحث للدكتور إبراهيم البيومي غانم، منشور على الموقع الإلكتروني: "إسلام أون لاين".
- الحركات الاجتماعية المفهوم والتاريخ. للباحثين: (ربيع وهبة، وجوزيف شكلا)، بحث منشور على الموقع الإلكتروني: <http://www.hic-mena.org/homea.htm>
- زاد المعاد في هدي خير العباد لابن القيم تحقيق الشيخين عبد القادر الأرناؤوط وشعيب الأرناؤوط مؤسسة الرسالة بيروت: 1407هـ. 1987م.
- شرح الحكم العطائية للشرنوبلي.
- شرح النووي على صحيح مسلم. نشر دار إحياء التراث العربي بيروت. ط. الثانية: 1392هـ.
- عارضة الأحوذى بشرح سنن الترمذي، لأبي بكر بن العربي المعافري، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.
- فتح الباري شرح صحيح البخاري، لابن حجر العسقلاني، نشر دار المعرفة بيروت.
- الفجور السياسي والحركة الإسلامية بالمغرب، دراسة في التدافع الاجتماعي. فريد الأنصاري. منشورات الفرقان الدار البيضاء. (سلسلة: اخترت لكم رقم: 3) مطبعة النجاح الجديدة. ط. الأولى: 1421هـ/2000.
- قناديل الصلاة: مشاهدات في منازل الجمال، فريد الأنصاري، نشر دار الكلمة مصر/المنصورة. ط. الثانية: 1422هـ/2002م.
- مجموع فتاوى شيخ الإسلام الإمام تقي الدين بن تيمية. جمع وترتيب عبد الرحمن بن محمد بن قاسم وابنه محمد. مكتبة المعارف بالرباط، المغرب.
- مفهوم العالمية، تأليف فريد الأنصاري منشورات رسالة القرآن رقم: 1. طبع دار الكلمة مكناس/ المغرب: 2006م.

- كشف الخفاء ومزيل الالتباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس، لإسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي. تحقيق أحمد القلاش، نشر مؤسسة الرسالة بيروت. ط. الرابعة: 1505هـ.

. كليات رسائل النور تأليف بديع الزمان سعيد النورسي ترجمة إحسان قاسم الصالح، نشر دار ( سوزلر ) للنشر، فرع القاهرة ط 2 بمصر 1412 هـ/ الموافق 1992م.

- لسان العرب لأبي الفضل جمال الدين محمد بن منظور الإفريقي المصري، دار صادر بيروت.

- مجالس القرآن، تأليف فريد الأنصاري، منشورات ألوان مغربية، مطبعة النجاح الجديدة، الدار البيضاء.

- مجمع الزوائد للإمام علي بن أبي بكر الهيثمي نشر دار الريان للتراث/القاهرة، ودار الكتاب العربي/بيروت: 1407هـ.

- معجم مقاييس اللغة لأبي الحسين أحمد ابن فارس تحقيق عبد السلام هارون، دار الجيل بيروت، ط: الأولى: 1411هـ/1991م.

- المفردات في غريب القرآن. تأليف أبي القاسم الحسين بن محمد، المعروف بالراغب الأصفهاني. تحقيق محمد سيد كيلاي. طبع شركة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر: 1381هـ/1961م.

- المقاومة المدنية: مدارس العمل الجماهيري وأشكاله، للدكتور عبد الهادي خلف. نشر مؤسسة الأبحاث العربية (ش.م.م) بيروت، لبنان.

- الموافقات للإمام أبي إسحاق إبراهيم بن موسى الشاطبي (ت: 790هـ) بشرح الشيخ عبد الله دراز. نشر دار المعرفة. بيروت. ط. الثانية: 1395/1975.

- ميثاق العهد في مسالك التعرف إلى الله. تأليف فريد الأنصاري. مطبعة أنفوبرانت فاس/المغرب.

### فهرس المحتويات

- الإهداء .....

- خطبة الكتاب .....

## - تمهيد في سبع مقدمات منهجية .....

المقدمة الأولى بين يدي هذا الزمان

المقدمة الثانية: بين يدي هذا المشروع، من "الحركة" إلى "الدعوة"

المقدمة الثالثة: : النص الشرعي بين "الحركة الإسلامية" وبين "دعوة الإسلام"!

المقدمة الرابعة: الإنسان هو القضية!

المقدمة الخامسة: في ولاية الله، وتدير الشأن الدعوي!

المقدمة السادسة: في السياسة والقصص الإسلامي المعاصر

المقدمة السابعة: في أقسام مشروع الفطرية

## - الفصل الأول: الفطرية مدخل إلى تأسيس القضية .....

المبحث الأول: "بعثة التجديد" دراسة في المفهوم .....

المبحث الثاني: الفطرية نقلة نوعية: من الحركة الإسلامية إلى دعوة الإسلام

...

## - الفصل الثاني: في الفطرية: القضية والمفهوم .....

المبحث الأول: الفطرية وقضية الدين .....

المبحث الثاني: الفِطْرِيَّةُ دراسة في الأركان والمسالك ....

- الْمَسَالِكُ التَّربَوِيَّةُ لِلْفِطْرِيَّةِ:

- المسلك الأول: الدخول في مجالس القرآن

- المسلك الثاني: بلاغ الرسالات.

- المسلك الثالث: رِباطُ الفِطْرِيَّةِ

## - الفصل الثالث: التجديد الفطري: مَعَالِمُهُ المنهجية وَقَضَايَاهُ العُمرَانِيَّة .....

المبحث الأول : في الْمَعَالِمِ المنهجية للتَّجْدِيدِ الفطري .....

- الْمَعْلَمُ الأول: التَّدَاوُلُ الْقُرْآنِيُّ

- الْمَعْلَمُ الثاني: الإمامة الْعِلْمِيَّة

- الْمَعْلَمُ الثالث: يُسَرُّ الدَّعْوَةُ وَبَسَاطَةُ الْمَفَاهِيم

- الْمَعْلَمُ الرابع: التَّنْظِيمُ الْفِطْرِيُّ

المبحث الثاني: التجديد الفطري وقضايا العمران البشري ...

- القضية الأولى: التوحيد

- القضية الثانية: العبادة. وأهم رموزها فريضة الصلاة

- القضية الثالثة: المجتمع. ونواته الأولى إنما هي "الأسرة" بالمفهوم الإسلامي.

- القضية الرابعة: علم الدين

- في تحديد المناهج العلمية:

- الأول: بعث الثقافة الفقهية التراثية؛ فهما وتداولاً

الثاني: تحديد أصول الفقه بعمقه المقاصدي.

الثالث: تحديد "أصول الفقه السياسي"

- خاتمة .....

-الملحق: برنامج الربانية .....

.....

.....

—انتهى.